

وَلَمْ يَأْتِكُنْ بِكَوْنَةٍ مُّنْهَمَّةٍ إِذَا فَرَغُوا مِنْ حِلْمٍ هُمْ مُّعْصُونٌ

بخلوں سے یار و بار بھی آؤ گے یا نہیں خواپنی پاک صاف بناؤ گے یا نہیں
 باطل سے نیل دل کی ٹھاٹ گے یا نہیں حق کی طرف رجوع بھی لاؤ گے یا نہیں
 اب عندر کیا ہے کچھ بھی بتاؤ گے یا نہیں غنی جو دل میں ہے وہ سناؤ گے یا نہیں

ENTERED

10 DEC 2012

میاہ شہر سالِ حور

بِرَسَّلِهِ

جیاتِ حماتِ مسح علیہ السلام

ما بین

مولانا موسیٰ صبیل الدین صاحب مسیح دہوی فاضل احمدی مولوی مسیح احمدی (مولوی فاضل، غیر حمدی

بار دوم

بِرَسَّلِهِ حَمَدَنْ مَدِینَتِ حَرَكَتِبِسْ قَادِیَانِ

نَحْمَدُهُ نَصَّلٰی عَلٰی لِمَوْلٰی الْكَرِیمِ وَالْمَسِیْحِ الْمَعْوٰی

مِبَاحَشَہ سَارِچُور

وجہ قیام مباحثہ | ۲۱۔ اگست اور کیم سپتیبر ۱۹۴۷ء کو موضع سارچور ضلع گورنمنٹ اسپر تھیں ٹپالہ میں ماین احمدیاں وغیر احمدیاں ایک زبردست مباحثہ مسئلہ حیات و دفاتر مسیح پر ہوا۔ وجہ اس مباحثہ کے قیام کی یہ ہوئی کہ ایک شخص سنتی محمد اسٹیل (جو پنے آپ کو باوجود علوم دینیہ سے نا بلد ہونے کے بزمہ مولویان شمار کرتا تھا حالانکہ قرآن مجید بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا۔ شب دروز احمدیت کے خلاف شعر کہنا اس کا کام ہے۔ اس کے اشاعت کی کیفیت یہ ہے۔ ذقاویہ ٹپکاں نہ وزن برابر اور نہ رویف کا لحاظ) موضع سارچور میں بغرض وعظ آیا۔ اور لوگوں کو احمدیت کے خلاف بیکایا۔ اور گورنمنٹ کے خلاف خواہ الناس کو بڑھ کایا۔ احمدیوں نے اس کا مقابلہ کیا۔

اسی اثناء میں یہ رے کفر فاضل مولوی فور احمد صاحب ساکن مولوی ٹنگل ہی ایک بیمار کے علاج کرنے کے لیے قریہ مذکور میں پہنچ گئے۔ محمد اسٹیل سے آپ کی گفتگو ہوئی۔ تو اُسے کچھ جواب نہ بن آیا۔

تب غیر احمدیوں نے قصہ فتح گلہ چوڑیاں سے مولوی سید احمدی صاحب اور مولوی عبد اللہ صاحب مولوی فاضل اور مولوی صدر الدین صاحب کو بڑایا۔ اور احمدیوں سے کہا ہم مولوی شنا و اشدا مرت سری کو لاتے ہیں۔ اور آپ بھی قادریاں سے علماء ٹنگو ایتیں۔

میرے جانکی وجہ | اس فرار واد پر دو احمدی ۳۰۔ اگست سنہ ۱۹۴۷ء کو قادریاں داراللہان میں آئے۔ تاکہ ان کے ساتھ کوئی عالم بھیجا جاوے۔ میں کلا نور کے

مہاجہ شے بے ۲۸۔ اگست ۱۹۴۲ء کو ہوا۔ آتے ہوئے اپنے گاؤں دیکھوں، میں ٹھیک گیا تھا۔ اس لیے وہ دونوں بھائی میرے گاؤں میں جا ب اھیرو جماعت احمدیہ قادیان کا فرع لیے ہوئے چھپے۔ میرا رادہ اس دن قادیان آ جائی کا تھا۔ جب رقد دیکھا تو اس میں یہ لکھا تھا
”مکرم بندہ مولوی جلال الدین صاحب! الاسلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ آج دو
آدمی جن کے ہاتھ پر رقد روانہ کیا جاتا ہے۔ سارچور سے یہاں پہنچنے والے
یعنی سارچور میں مہاجہ شے کے یہے ایک عالم کی ضرورت ہے۔ تجویز کیا گیا ہے کہ
اپ والے ان کے ہمراہ تشریف لے جاویں۔ خدا آپ کے ساتھ ہو،

یہ رقصہ پڑھتے ہی بندہ اور حافظ سلیم احمد خان اٹادی بخوبی علی اللہ استرطف چل رہے
ہم بڑا لہ پہنچے ہی تھے۔ کہ آنکھ نے شفعت کی چادر اور ٹھہری۔ اور شب کی آمد شروع
ہوئی۔ سارچور والے ہیں کے فاصلہ پر تھا۔ اس لیے تجویز پیش ہوئی۔ کہ رات یہاں
پہاڑ میں قیام کرتے ہیں۔ علی الصیح روانہ ہونگے۔ میں نے کہا۔ ہمیں والے ضرور پہنچنا چاہیے۔
تاہماں کے احمدی بھائیوں کو کسی قسم کی تشویش نہ ہو۔ چنانچہ رات ہی کو ہم والے پہنچ گئے۔
چھوٹی افواہیں پھیلانے والے مشرمندہ ہوئے۔ ہماں کے پہنچنے سے پہلے ہی مولوی فراحمد صنا
اور مولوی عبد الحجی صاحب کے درمیان مہاجہ شے کے یہے خط و کتابت کا سلسلہ جاری تھا۔
اس خط و کتابت میں ہی مولوی نور احمد صاحب نے ان کا ناک میں دم کر رکھا تھا۔ چنانچہ
آخری رقصہ کا جواب تک مددیا تھا۔ یہ خط و کتابت بوجہ طوالت نہیں لکھ سکتا، پھر کیف
ہماں کے پہنچنے پر ان سے کہا گی۔ کہ اگر آپ مناظرہ کرنا چاہتے ہیں۔

... تو مناظرہ تحریری ہونا۔ بہ نسبت تحریری کے سود مند ہے۔ اس کی مشرائط کا فیصلہ کر
لینا چاہیے۔ لیکن فریت ثانی کی یہ حالت کردہ مہاجہ شریعتی منظور کریں اور نہ مشرائط
کا تفصیل۔ بہت مشکل ہوئی۔ آخر کار گاؤں کے احمدیوں اور غیر احمدیوں نے یہ فیصلہ کیا۔
کہ موندوں مہاجہ شے حیات ووفات سچ ہو۔ اور امن بذریعہ فریقین ہو۔ وہاں طرف سے تحریر
ہو گئی۔ کہ ہر ایک فریت اپنے فریت کے امن کا ذمہ دار ہو گا۔ اور ہر دو فریت کا کوئی
شخص اثناء مناظرہ میں دلگہ و نساد شور و غل کرنے کا محاذ نہیں ہو گا۔ اس شرط پر دو نو
فریت جانے بہت میں ۱۲ بجے دن کے پہنچ گئے۔

احمدیوں کی طرف سے عاجز راقم مناظر مقرر ہوا۔ اور غیر احمدیوں کی طرف سے مولوی

عبدالحمد صاحب مولوی فاضل قرار پائے۔

احمدیوں کی طرف سے فاضل مولوی نور احمد صاحب اور فریون نحالف کی طرف سے مولوی عبد الحی صاحب پر نیز یہ نٹ متعین ہوتے۔

اس کے بعد میں نے کہا کہ وقت متعین کیا جائے۔ اور پرینیز یہ نٹوں کا یہ کام ہو گا کہ جب کسی مناظر کا وقت ختم ہو جائے۔ تو اس کو اطلاع دے دیں۔ کہ آپ کا وقت ختم ہو گیا ہے اس پر مناظر غیر احمدی صاحب نے کہا۔ کہ یہ کس مناظر کی کتاب میں لکھا ہے۔ کہ پرینیز یہ نٹوں کا یہ فرض ہے کہ وہ وقت تہادیں۔ میں نے کہا۔ آپ بھی تہادیں۔ کہ کس مناظر کی کتاب میں یہ سطور ہے کہ مناظر میں پرینیز نٹ بنانا ضروری ہے اس پر مولوی صاحب بہت گھبرا ہے۔ اور آخر ہماری بات کو منظور کر لیا۔ پھر مولوی عبد اللہ صاحب کو ہماری طرف سے اقتضائی اقرار کرنے کے لیے کہا گیا۔ جو انہوں نے اس کا جواب دیا۔ اور بھی میں نے جواب الجواب دیا۔ وہ احمدی اور غیر احمدی کے عنوان سے تحریر کرتا ہوں:-

غیر احمدی۔ آپ وفات مسح کے مدعی ہیں۔ اس لیے اصولِ مناظر کی رو سے پہلی تقریر آپ کے ذمہ ہے۔

احمدی۔ آپ حیاتِ مسح کے مدعی ہیں۔ اور حیات وفات سے پہلے ہوتی ہے۔ اس لیے آپ پہلے حیاتِ مسح کا ثبوت دیں۔

غیر احمدی۔ حیات سے پہلے بھی ایک موت ہے اس لیے فطرتی امر کو منظر کئے ہوئے ہم کہتے ہیں۔ کہ آپ حیاتِ مسح کا ثبوت دیں۔

احمدی۔ حیات سے جو پہلے موت ہے۔ اس میں کسی قسم کا تنازع نہیں ہو منازع فہما موت وہ ہے۔ جو حیات کے بعد ہو اکرتی ہے۔ لہذا آپ پر لازم ہے کہ آپ حیات مسح کا ثبوت دیں۔ مگر اگر آپ مسح کی حیات سے پہلی موت کا انکار کرتے ہیں تو میں ثبوت دینے کے لیے تیار ہوں۔ آپ پہلے اقرار کریں۔ کہ مسح پر غیری قبیل الحیات طاری نہیں ہتی۔ پھر میں ثبوت دوں گما۔

غیر احمدی۔ حیاتِ مسح تو صحابہ الرحمہ اور مفسرین سب کے نزدیک سلم ملپی آتی ہی نیا دعوے مرتضی صاحب نے پیش کیا ہے کہ مسح وفات پاگئے ہیں۔ اور مدعی وہ ہوتا ہے کہ

جونئی بات پیش کرے۔ اس لیے آپ پہلے دفاتر صحیح کا ثبوت دیں کہ

احمدی۔ حیات صحیح کا عقیدہ اگر قرآن مجید و احادیث و اجماع سے ثابت ہے تو کیوں آپ ثبوت نہیں دیں یہ یہے۔ حضرت صحیح مسعود نے کوئی نیا و عنی پیش نہیں کیا۔ بلکہ یہی فرمایا ہے کہ صحیح بھی اور رسولوں کی طرح دفاتر پاگئے ہیں۔ حضرت صحیح مسعود حیات صحیح کا انکار فرماتے ہیں۔ اور آپ اسکے مدعی ہیں۔ انکار کرنے والے پر ثبوت نہیں ہوتا۔ بلکہ ثبوت مدعی کی گردان پر ہوتا ہے۔

غیر احمدی۔ مرتضی اصحاب نے براہین احمدیہ میں لکھا ہے کہ صحیح تو انجلیں کو ناقص چھوڑ کر آسمان پر جائیں۔

احمدی۔ اس کے پہلے اور یہی کی عبارت پڑھیں۔ اور مجھے وہ کتاب کہا میں میں آپ سے صحیح نقل چاہتا ہوں۔

غیر احمدی۔ براہین احمدیہ میں لکھا ہے۔

احمدی۔ مجھے آپ کتاب دکھائیں۔ اور آگے یہی کی عبارت پڑھیں۔

غیر احمدی۔ مجھ پر لازم نہیں ہے کہ میں آپ کو کتاب دکھاؤں۔

احمدی۔ آپ پر اصول مناظرہ کی رو سے دا جس ہے کہ آپ دکھائیں۔

غیر احمدی۔ نہیں مجھ پر لازم نہیں۔ کہ میں آپ کو کتاب سے دکھاؤں؟

احمدی۔ اگر آپ پر لازم نہیں ہے کہ آپ دکھائیں۔ تو آپ صحیح نقل کی تعریف کریں۔

غیر احمدی۔ آپ کتاب دکھیڈیں، مجھے دیں۔

احمدی۔ میں آپ کو کتاب دید نہ گا۔ آپ پہلے صحیح نقل کی تعریف تو کریں۔

تاکہ میں دیکھوں کہ آپ اصول مناظرہ سے کتنی واقفیت رکھتے ہیں۔

غیر احمدی۔ بیرے شاگرد مولوی فاضل ہیں۔ میں آپ سے اصول مناظرہ زیادہ جانتا ہوں۔ آپ کتاب دیں۔

احمدی۔ جبھی تو میں کہتا ہوں کہ آپ صحیح نقل کی تعریف کریں۔ کتاب میں تو

تعریف نہیں ہے آپ کتاب اسی لیئے مانگتے ہیں کہ آپ کتاب سے دیکھو کر جائیں۔ آخر حاضرین نے کہا۔ کہ اصل سلسلہ پر بعثت کی جائے۔ اس لیئے حاضرین کی درخواست

پر مولوی نور احمد صاحب نے غیر احمدی مخالف کو مخالف کر کے فرمایا کیا آپ حیاتِ سچ کا ثبوت دیں گے یا نہیں؟

غیر احمدی مخالف نے جواب دیا۔ کہ میں پہلے تقریر نہیں کر دیجتا آپ کریں۔

اس لیے حاضرین کو مخالف کر کے کہا گیا۔ کہ حیاتِ سچ کا ثبوت تو یہ قے نہیں سکتے۔ حالانکہ ان پر لازم ہے کہ پہلے یہ ثبوت دیں۔ مگر خیر ساسعین کی درخواست ہے کہ ان کا وقت ضایع نہ ہو۔ مہاٹھ کو متروک کیا جاتا ہے۔ اور افتتاحی تقریر یہ ہی کرو یتے ہیں۔ ہمارا کام تو یہ ہے کہ ہم لوگوں تک حق پہنچا دیں۔

ظہر کی نماز کا وقت ہو گیا تھا۔ اس لیے یہ اعلان کیا گیا۔ کہ پہلے فریقین نمازیں ادا کر لیں۔ پھر مہاٹھ متروک ہو گھاٹ کے

فریقین نمازیں ادا کرتے ہی قریباً ڈنائی بجے میدان مباہثہ میں اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ گئے۔ اور پوچھنے میں بجے سے لے کر ۶ بجے شام تک مباہثہ قرار پایا۔ اور پندرہ پندرہ منٹ کی باری مقرر ہوئی۔ اسی طرح دوسرے دن ۹ بجے سے ۱۲ بجے تک اور کچھ نہایت زیاد فہر کے بعد بھی مباہثہ ہوا۔

احمدی۔ قرآن مجید میں بہت سی آیات وفاتِ سچ پر دال ہیں۔ سچ میں ان آیات کے ۲۴ آیت وَكُنْتَ عَلَيْهِ مِنْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ رِفِيعًا فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ آنَتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِ حَدَّ دُورَه مَا دَرَه ع ۱۴ پ) خدا تعالیٰ نے فرماتا ہے ۲۴ آیت کے دن حضرت عیسیٰ پر سوال ہو گا کہ کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا۔ کہ وہ بجھے اور تیر می والدہ کو خدا کے سوائے معبود من دون اشہد نہیں۔ تو حضرت عیسیٰ جواب دیجئے ہیں نے ان کو ایسا کوئی حکم نہیں دیا۔ بلکہ میں تو ان کو اس بات کی تاکید کرتا رہا۔ کہ خدا نے واحد کی عبادت کر دی۔ اور میں اپنی حیثیں حیات ان پر نگران اور مخالف نظر رہا۔ سیری زندگی میں تو انہوں نے اپیا عقیدہ ظاہر نہیں کیا۔ ہاں جب تو نے بجھے وفات دیدی۔ پھر بجھے پتہ نہیں کہ آیا انہوں نے شرک اختیار کیا۔ یا خدا نے واحد کی عبادت میں مشغول رہے۔ میرے مرنے کے بعد کے حالات بجھے ہی معلوم ہیں۔ بجھے معلوم نہیں۔

استدلال | اس آیت سے بقول حضرت عیسیٰ وفاتِ سچ عیاں ہے بیس وجوہ کہ آپ عیسیٰ یا پو

کی طرف نظر کرتے ہیں۔ کہ آیا اس وقت مشرک ہیں۔ یا نہیں۔ وہ تثنیت کے قائل ہیں
”عیاں را چہ بیاں“

دوسرا آیت | دوسری آیت جو وفات الحجہ پر دلالت کرتی ہے۔ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا
رَسُولٌۚ قَدْ خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِيْهِ الرَّسُولُۚ إِنَّمَا يَنْهَا
أَوْ قُتِلَ الْقَلْبَتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْۚ وَمَنْ يَتَّقِيْلَبْ عَلَىٰ عَقَبَيْهِۚ
(الْمُنْذِرُ دُسْرَهُ آلِ عَمْرَو ۲۱۴۴)

شان نزول | یہ آیت جنگ احمد میں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر لگ جانے کی
وجہ سے ہپوش ہو گئے تھے۔ نازل ہوئی۔ کفار کو نے اوقت یہ مشہور کردیا تھا۔ کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہو گئے ہیں۔ اس خبر کے نہنے سے بعض صحابہ کے پاؤں اڑکھڑا
گئے تھے۔ تو اپسے مشکل وقت میں جبکہ صحابہ پر پیشانی حیرت اور سراسریکی کا عالم طاری
تھا۔ ان کو تسلی دینے کے لیے یہ آیت اُتری۔ کہ ایسا نہیں چاہیے کہ اگر آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم غوث ہو جائیں۔ تو تم اپنے دین سے ارتکاد اختیار کرو۔ کیونکہ آپ تو مسیح
رَسُولُ مسیح اُپسے پہلے جس قدر رسول تھے۔ سب وفات پا گئے ہیں۔
اگر آپ مر جائیں۔ یا قتل کئے جائیں۔ تو کیا ایڑیوں کے میں نوٹ جاؤ گے۔

استدلال | حضرت عینے علیہ السلام نبی کریم سے پہلے ایک رسول تھے۔ اور فذ کورہ بالا
آیت سے ظاہر ہے۔ کہ آپ سے پہلے کے تمام رسول وفات پا پکھے ہیں۔ لہذا حضرت
عینے علیہ السلام بھی وفات یافتہ ہیں۔

تیسرا آیت | خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ
اللَّهَۚ (ماندہ ۲۷)، لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
ابْنُ مَذْيَّةَ (ماندہ ۲۸)، کہ جو شیعیت فی التوحید اور سیح کی الوہیت کے قائل ہیں وہ
کافر ہیں۔ ان آیات سے ثابت ہوا کہ صح کو معبود من دون احمد مانا جاتا ہے۔ اور سو رہنمی
میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَالَّذِينَ يَذْهَوُنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ
شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ، آمُوَاتٌ غَيْرَ أَحْيَاءٍ، وَمَا يَشْعُدُونَ، آیاتان
یُبَعْثُثُونَ دُسْرَهُ سُخْلٌ (ماندہ ۲۹)، کہ جو لوگ من دون احمد معبود مانتے ہیں اور ان کو محیب
اللہ عوادت فرار دیتے ہیں۔ ان سے مراد ہیں مانگتے ہیں۔ ان کو خالق خیال کرتے ہیں وہ کچھ

غلق ہنہیں کرتے۔ درآمد کا لیکہ وہ خود عالم خلائق سے ہیں۔ آیے تمام الہ غیر اشدا موات میں شامل ہیں۔ وہ بالکل زندہ ہنہیں ہیں اور ان کو یہ بھی معلوم ہنہیں۔ کہ قیامت کیتھی گی ان دونوں آیات کے المتفاق و ارتبا ط سے صاف نتیجہ بحکمت ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ جو ہبود من دون ائمہ مانے جاتے ہیں۔ اموات میں شامل ہیں۔ زندہ ہنہیں۔

اموات کے لفظ میں ایک شبہ پڑ سکتا تھا۔ کہ عابدین معبود ان باطلہ کافر ہوئے ایک شبہ کا جواب جو اپنے آپ کو اشدا منوانے والے لکھتے۔ ان کو کافر کیوں ہنہیں کہا گیا۔ تو اس کا جواب دیا کہ ان کو معبود ایسی حالت میں بنایا گیا ہے کہ وہ اموات لکھتے۔ ان کو کیا معلوم کہ ہمیں معبود بنایا گیا ہے یا ہمیں جیسا کہ آیت و کافوا پُشْرَگَانِم کُفِرِینَ سے ظاہر ہے۔ اور اسی لیے حضرت سعیح قیامت کے دن خدا تعالیٰ کے سوال کے جواب میں فَلَمَّا تَوَفَّيَتِنِي كُنْتَ آنَتِ الرِّقِيبُ عَلَيْهِمْ عَرْضٌ كریں گے۔

جب یہ تقریر کر چکا۔ تو غیر احمدی مناظر تروید کے پیغمبئر گھرا ہوا۔ پیرے خیال میں یہ بات ناظرین کے لیے زیادہ منفید ہو گی۔ کہ غیر احمدی مناظر کی تروید اور اپنے جوابات کو بطور مکالمہ کے لکھوں ہے۔

غیر احمدی۔ اول توثیقی کے صحنی مرنے کے ہنہیں ہیں۔ اگر تم تسلیم ہی کر لیں۔ تو پھر حضرت سعیح کی توفیتی سے وفات ثابت ہنہیں ہوتی۔ کیونکہ فقرہ فلماً توفیتی کنت انت المرقیب علیہمْ آپ قیامت کے دن کہیں گے۔ اس آیت سے آپ کو اس وقت وفات یافتہ قبراء میا صحیح ہنہیں ہے۔

احمدی۔ اس آیت سے موجودہ حالت میں آپ کی وفات بالبدایت ثابت ہے۔ باس وجد کہ آپ قیامت کے دن اپنی دفات کا وقت عیسائیوں کے شرک اختیار کرنے سے پہلے ہتھاتے ہیں۔ پس جب عیسائی مقلد بقلادہ شرک ہیں تو لا محالہ ماننا پڑا کہ سعیانہ جو لہ موت ہیں۔

اور اگر مذکورہ بالاسقولہ حق سے ان کا زندہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ تو بنی کریم کے ذکر کوہ بالاسقولہ سے بھی آپ کو زندہ سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ آپ ہی قیامت کے دن یہی ہیں گے۔ جیسا کہ اصح الکتب بعد کتاب اللہ بنواری میں لکھا ہے۔

وَلَمَّا يُجْعَلُ بِرِجَالٍ مِّنْ أَمْرِي قَوْخَدُ لَهُمْ ذَاتُ الشِّمَالِ فَأَقْلُ

يَا أَيُّهُمْ أَصْنَعَ حَلْيَنِ فَيُقَالُ إِنَّكَ لَا تَنْدِرُنِي مَا أَخْدَثُوا بَعْدَكَ
فَأَقُولُ كَمَا قَالَ عَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا
دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ
دیکھاری کتاب التفسیر سورہ مائدہ)

پس جس طرح اس حدیث میں توفیتني کے معنی آمتنی لیتے ہیں۔ اسی طرح
رسج کے لیے ہی لینے پڑے گے۔

غیر احمدی۔ فاقول قال وجہ شبہ کوئی ہی نہیں ہے۔ پھر یہ کہنا۔ کہ اس کے
بھی سمعے دہی لو۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیئے لیئے گئے ہیں۔ کیسی لغوبات ہے
احمدی۔ مولوی صاحب! آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بلاعث پر وصہب
لگایا ہے۔ کہ وجہ شبہ کوئی ہے نہیں اور کہما حرف لتبیہ یونہی داخل کر دیا۔ مولوی صاحب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے نصیح و مبلغ تھے۔ کہ کوئی بھی فحشاۃ و بلاعث میں
آپ کا مقابلہ نہ کر سکا۔ لیکن آپ سمجھتے ہیں کہ وجہ شبہ کوئی نہیں۔ جناب وجہ شبہ ہر ہی
لیکن عدم عدم شئی کو تو مستلزم نہیں۔ وجہ شبہ یہ ہے کہ جس طرح سچ اپنی قوم کا بگڑنا
اپنی وفات کے بعد بتاتے ہیں اسی طرح مجھیں بروجال من امته کے بگڑنے کا جب
آپ کو علم ہوا۔ تو آپ بھی سچ کی طرح فرمائیں گے۔ میری زندگی میں تو یہ نہیں بھروسے۔ اگر
بچڑے ہیں۔ تو میری وفات کے بعد۔

غیر احمدی۔ توفیتني کے معنے دفعتني کے ہیں۔

احمدی۔ توفیتني کے معنے دفعتني کے لفظ کی رو سے نہیں ہو سکتے۔
کیونکہ لفظ میں سے آپ کوئی مثال بھی ایسی نہیں دکھانکتے جیسے توفیتني میں تو فی
کا لفظ ہے اور ت ضمیر خطاب (خدا تعالیٰ) ، فاعل ہے اور ضمیر منصوب فی (حضرت علیؑ)
مفول ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ فاعل ہو۔ اور مفعول کوئی ذی روح چیز ہو اور توفی کا
لفظ بولا گیا ہو۔ پھر اس کے معنے سوائے بعض روح اور روت کے کیئے گئے ہوں۔
حضرت سعیونو نے اس پر ایک بیزار (ال۱۰۰) روپیہ انعام مقرر کیا۔ کوئی ایک
م Shawl پیش کرو۔ لیکن آج تک کوئی پیش نہ کر سکا۔ نہ کوئی کر سکتا ہے۔ نہ کر سکے گا۔
غیر احمدی۔ توفی کا مادہ وفا ہے اور اس کے معنی اخذ الشی و افیا ہے اور

توفیتني کے سعے ہوئے آخذ تینی وافیا ہے اسکی اور مثالیں یہ ہیں۔

(۱۱) آذُفُوا بِعَهْدِي أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ (المعجم)، اسکے سعے ہیں تم میرا عہد پورا کر دیں تھا راجہ عہد پورا کر دیگا۔

(۱۲) بَلْ رَفِيْوَ فِيْهِمْ أَجْوَاهُمْ دَنَسَرْ (معجم پت)

(۱۳) إِنَّمَا تَوَفَّوْنَ أَجْوَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (آل عمران کریم پت)

(۱۴) ثُمَّ تُوْقَنَ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ (آل عمران کریم پت)

(۱۵) إِذَا كُنَّا لَوْا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفِنَ (تطفیف رغبہ پت)

(۱۶) تَوَفَّيْتُ مِنْهُ دَدَاهِمِيْ -

(۱۷) إِسْتَوْفَاةٌ وَتَوْفَاةٌ - إِسْتَكْمَلَةٌ (اساس البلاغہ)

(۱۸) تَوَفَّيْتُ عَدَدَ الْقَوْمِ - إِذْ عَدَ دَتَهُمْ كُلَّهُمْ (سان العرب)

(۱۹) الْوَفَاءُ - حِسْدَ الْغَدَرِ -

(۲۰) وَيَتَوَفَّ فِيْهِنَّ الْمَوْتُ (نسار کریم پت)

(۲۱) وَإِنَّ رَاهِيْمَ الَّذِيْ وَفَى (نجم کریم پت)

(۲۲) وَقَتْ - سَقَتْ وَطَالَتْ -

(۲۳) تَوَفَّاهُمْ قَرِيْشٌ فِي الْعَدَدِ (سان العرب)

دیکھئے اس ب دال بات میں پورا یعنے یا پورا دینے کے سعے آئے ہیں۔ آپ کس قریبہ سے توفیتني میں توفی کے سعے مرنے کے لیتے ہیں۔

احمدی۔ توفی کا مادہ وفی ہونے سے میں نے کب اسکار کیا۔ آپ کو معلوم نہیں کہ توفی کا ماذد اور شتن مرنہ وفات ہے۔ جیسا حدیث الْلَّهُمَّ اخْبِرْنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِيْ وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاءُ خَيْرًا لِيْ سے ظاہر ہے۔

اور توفیتني کے سعے قبض روح اور موت یعنے میں ہمارے پاس قریبہ قرآن مجید و حدیث و لغات عرب ہیں۔ کیونکہ جہاں کہیں بھی ایسا جملہ کہ اس میں خدا تعالیٰ کا عال اور مفہول ذی توفیج اور توفی فضل واقع ہوا ہے، آیا ہے۔ اس میں سوائے قبض روح کے اور کوئی سعے نہیں یعنی گئے،

حدیث سے تو میں پہلے سنتا زیدہ فیہا آیت ہی آپ کے سامنے پیش کر چکا ہوں۔ جس میں آپ کے نزدیک ہی تو فیتنی کے معنے اکٹھنی اور قبضت روحی کہیں اب میں قرآن مجید سے اور لغات سے چند امثلہ بطور نمونہ مثتے از خود اے پیش کرتا ہوں۔

۱۰، رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبَرْأَ وَ تَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ (اعراف ۷۷ پ)

۱۱، رَبَّنَا فَاغْفِرْلَنَا ذَنْوَبَنَا وَ كِفْدَ عَنَّا سِيَّاتِنَا وَ تَوَفَّنَا مَعَ

الْأَبْرَارِ (سورة آل عمران ۷۸ پ)

۱۲، وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّ أَكْمَمِ الْيَمِيلِ (انعام ۷۸ پ)

۱۳، وَالَّذِينَ يَتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَ يَذْرُونَ آذِنَ وَاجْهَادِ (سورة بقرۃ ۷ پ)

۱۴، تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَ الْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ (یوسف ۷۸ پ)

ان سب آیات میں توفی کا لفظ قبض روح اور موت کے معنوں میں استعمل ہوا ہے۔

۱۵، تَوَفَّاهُ اللَّهُ أَيْ قَبْضٍ رُوحٍ (غہری الارب جلد ۱۱ ص ۳۲۵)

۱۶، تَوَفِّ فُلَانٌ وَ تَوَفَّاهُ اللَّهُ أَذْكَرْتُهُ التَّوْفَاهُ (اساس البلاغہ جلد ۱ ص ۳۲۵)

۱۷، تَوَقَّتَ اللَّهُ فُلَانًا قَبْضَ رُوحَهُ وَ تَوَفِّ فُلَانٌ مَجْمُولًا أَيْ قَبْضٍ

رُوحَهُ وَ مَاتَ فَإِنَّ اللَّهَ الْمَتَوَقِّي وَ الْعَبْدُ الْمُمْتَوَقِّي (اقرب الموارد)

۱۸، تَوَفَّاهُ اللَّهُ قَبْضَ رُوحَهُ (قاموس جلد ۱۱ ص ۳۲۵)

۱۹، تَوَفِّ فُلَانٌ وَ تَوَفَّاهُ اللَّهُ إِذَا قَبَضَ نَفْسَكَ (سان العرب جلد ۱۱ ص ۳۲۵)

۲۰، تَوَفَّاهُ اللَّهُ أَيْ قَبْضَ رُوحَهُ (صحاح جوہری جلد ۱۱ ص ۳۲۵)

پس مذکورہ بالاحوالجات سے ثابت ہے کہ جس جملہ میں خدا تعالیٰ نے فاعل اور مشغول ذی روح چیز اور توفی فعل ہے۔ اس کے معنے سوائے قبض روح رُوح اور موت کے نہیں ہوتے۔

اور جو مثالیں آپ نے پیش کی ہیں۔ ان میں یہ قاعدہ نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ بعض مثالوں میں توفی کا لفظ نہیں ہے اور بعض میں جہاں توفی کا لفظ ہے۔ خدا فاعل نہیں ہے۔

غیر حمدی۔ اگر توفی کے معنی قبض روح اور موت کے ہیں۔ تو اللہ یتَوَفَّی

الْأَنْفُسَ حِيَنَ مَوْتَهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُوتْ فِي مَنَامِهَا (دریج پت)

میں انفس کیوں لا یا گیا۔ اور نیز ہوَ الَّذِي يَتَوَفَّ فَالْمَرْءُ يَاتِي لِلْمَوْتِ وَ يَعْلَمُ مَا حَرَثْتُمْ بِالْمَهَادِ کے لحاظ سے کیا لوگ رات کو مر جایا کرتے ہیں۔ اور حتیٰ یَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتَ میں موت کو کیوں لا یا گیا۔ اور کیا مفہوم توفی کلی ہے یا جزوی جبکہ اسکے معنے قبض روح اور موت کے مجازی ہیں تو آپ حقیقی معنوں کو کیوں چھوڑتے ہیں۔

احمدی۔ آیت میں انفس کو یتوفی کا مفعول بنایا گیا ہے نامہ کا بھی قبض روح ہوتا ہے۔ اس آیت میں قبض روح کی دو صورتیں بتائی ہیں۔ ایک کامل ایک ناقص کامل قبض تو موت کے وقت ہوتی ہے۔

اور ناقص نیز کے وقت اور نامم بھی مردہ کے حکم میں ہوتا ہے جیسا کہ ترجمان القرآن جلد ۱۲ ص ۵ میں لکھا ہے۔

”حافظ ابن حیثیر لکھتے ہیں کہ اسدا پنی ذات پاک کی خبر دیتا ہے کہ وہ متصرف ہے وجود میں ساتھ اس شے کے جو چاہتا ہے۔ اور وہی جانوں کو بڑی وفات دیتا ہے۔ ان مگہبیان فرشتوں کے واسطے سے جن کو بھیتا ہے وہ ان کو بدنهوں سے قبض کر لیتے ہیں اور وفات صغری وقت سونے لگے ہے۔ جیسا کہ اشد

لہ تفصیل ہے۔ بہلی مثال میں آوفُوا وَ آوفِ بَابِ افعال سے ہے۔ درمی میں يُوْقِيْمُ اور تیسری مثال میں تُوْقُونُ اور چوتھی مثال میں تُوْقِیُّ بَابِ تفصیل سے ہے پانچویں مثال میں يَسْتَوْقُنَ بَابِ استعمال سے ہے چھٹی مثال میں نہ خدا تعالیٰ فاعل ہے۔ جو متكلم کی ضمیر ہے۔ نہ مفعول ذی روح چیز جو دراہم ہے۔ ساتویں مثال میں استوفاہ باب استعمال سے ہے آٹھویں میں خدا تعالیٰ فاعل نہیں ہے۔ نویں مثال میں توفی کا لفظ نہیں۔ بلکہ وفا مصلحت لاثی ہے۔ دسویں مثال میں موت فاعل ہے۔ خدا تعالیٰ فاعل نہیں ہے۔ گیسا رصویں میں وفی باب تفصیل سے ہے۔ بارصویں میں وفات نہیں ہے۔ تیسریویں مثال میں فاعل خدا تعالیٰ نہیں۔ بلکہ قریش ہیں۔

پس توفیتی کے سنبھال کرنے کے لیے چاہتے تھا۔ کہ کوئی ایسی مثال پیش کی جاتی۔ جس میں خدا تعالیٰ فاعل ہو۔ مفعول کوئی ذی روح چیز ہو۔ اور توفی باب تفعیل سے کرنی فعل ہو۔ پھر اس کے معنی آسمان میں اٹھا لینے کے ہوتے۔ تب ہمارا استدلال ثبوت سکت تھا ॥ من

تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّ أَكْلَهُ بَايْلِهِ
اشپاپ نے اس آیت میں وعدوں وفات کا ذکر فرمایا۔ صفری کا پھر کبھی کا اور بیان
کی آیت میں کبھی کا ذکر ہے۔ پھر صفری کا اور اسی یہی یوں فرمایا ہے۔ اللہ یتوفی
اَلَا نَفْسٌ سَ

پس توفی کا لفظ کلی ہو یا جزوی۔ اور اس کے معنے بقول خازن الملا دبالمتوفی
حقيقة الموت۔ موت حقیقی معنی ہوں یا مجازی۔ جب خدا تعالیٰ فاعل ہو مفعول
ذی روح۔ تو پھر اس کے معنے سوائے قبض روح اور موت کے کچھ نہیں ہونگے۔
اور چونکہ ناکم بھی مژده ہوتا ہے۔ اس یہی اس کے یہی توفی کا لفظ قبض روح
کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے اور حتیٰ یتوفیہن الموت میں موت فاعل ہر
خدای تعالیٰ فاعل نہیں۔

غیر احمدی۔ نیند موت نہیں ہے۔ اور سو یا ہو امردہ نہیں ہوتا۔ وہو الذی
یتوفی کہ بالیل کے معنے یہ ہیں۔ کہ وہ تم کورات کے وقت پورا پورا لیتا ہو۔
احمدی۔ سو یا ہو امردہ کے حکم میں ہوتا ہے۔ جیسا کہ حدیث سے ظاہر ہے بنی
کیم فرماتے ہیں۔ کہ جب انسان سوکر آٹھے۔ تری و عاپڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
آتَیَنَا بَعْدَ مَا اَمَّاَتَنَا۔ معنے۔ تمام تعریف اس خدا تے عروجبل کے یہی
ہو۔ جس نے ہیں مارنے کے بعد زندہ کیا۔ اور رات کے وقت پورا پورا لیتے
کیا یہ مراو ہے۔ کہ جو سو جاتے ہیں۔ وہ حضرت عینے علیہ السلام کی طرح آسمان پر
آٹھتائے جاتے ہیں۔ اس کا خلط ہونا توبہ بھی ہے۔ مولوی صاحب نے اور کوئی پورا
پورا لینے کا مطلب ظاہر نہیں کیا۔

غیر احمدی۔ آپ کسی تفسیر سے توفیتی کے معنے آمتنی کے تباہیں کیا اچھا
ہوتا کہ موت کا لفظ قرآن مجید میں آ جاتا۔

احمدی۔ جبائی نے کہا ہے۔ توفیتی۔ آمتنی (روح المعنی) تباہی کے معنی تو
آپ میں چار کرتے ہیں۔ اور ہم آپ کو قریبہ صارفہ بتاتے ہیں۔ کہ جس سے ثابت ہوتا
ہے کہ تبع مرکٹے ہیں۔ اگر توفی کی بجائے موت کا لفظ ہوتا۔ تو تم اور بھی اعتراض کرتے کیونکہ
موت کے معنی توفی سے بھی زیادہ لغت دالوں نے لکھے ہیں۔ موت کے معنے مر جانیکے

بیہودی عیشی اور رعنائی مرد کے بھی ہیں۔ جیسا کہ آیت آویمن گان میتا فاہجیہ
و جعلنا لہ نورا یعنی بہ فی النّاس کمن مثله فی الظّالمات سے
ظاہر ہے۔

غیر احمدی۔ جبائی تو معتزلی ہے۔

احمدی۔ اس طرح بصنف کشاف بھی معتزلی ہے۔ حالانکہ اکثر مفسرین اسی کی
تفیر سے سند پکڑتے ہیں۔ آپ تباہیں کس فریضہ سے توفیقیتی کے معنے آپ
رفعتی کے لیتے ہیں۔

غیر احمدی۔ ہم توفیقی کے معنے رفعتی کے اس لیتے لیتے ہیں۔ کہ وہ آسمان پر
مٹھائے گئے ہیں۔ آپ کوئی ایسی شال پیش کریں۔ کہ کوئی شخص آسمان پر اٹھا یا آگیا
ہو۔ پھر اسکے لیتے توفی کا لفظ آیا ہو۔ اور اسکے سنتے مرنے کے لیتے گئے ہوں۔

احمدی۔ یہ عجیب بات ہے کہ آپ تجھے دریافت کرتے ہیں کہ کوئی ایسا شخص تباہ
کہ جو آسمان پر گیا ہو۔ اور اس کے لیتے توفی کا لفظ موت کے معنوں میں ستعلہ ہو۔ ہو۔
ہم کیوں پیش کریں۔ ہم تو سچ کے بھی آسمان پر جانے کے انکاری ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ
آسمان پر کوئی گیا ہمیں۔ یہ تو آپ پر لازم ہے کہ اپنے دعا کے اثبات کے لیتے کوئی
ایسی شال پیش کریں۔ کہ کوئی آسمان پر گیا ہو۔ اور توفی کا لفظ اسکے لیتے قبض روح
اور موت کے معنوں میں استعمال نہ ہوا ہو۔

اور توفیقی کے معنے رفعتی کے معنوں میں سچ کے آسمان پر جانے کی
دلیل پیش کرنا تو مصادرہ علی المطلوب ہے۔

غیر احمدی۔ حضرت مسیح کا آسمان پر جانا اتنی مستوفیت و رافعات سے ظاہر
ہے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے۔ اور مستوفیک کے معنی یہ ہیں
کہ میں تجھے پورا پورا لینے والا ہوں۔

احمدی۔ قرآن مجید میں تقدیم و تاخیر کا ماننا حدیث ابدا و ابھا بدن اللہ بہ
کے خلاف ہے اور مستوفیت کے معنے مذکورہ بالاقاعدہ کی رو سے بھی ہیں کہ میں
یعنی روح کو قبض کرنے والا ہوں۔ اور تجھے طبعی موت دینے والا ہوں اور مندرجہ
ذیل مفسرین نے بھی اسکے یہ معنی کئے ہیں۔

۱۱) مُتَوَفِّيْكَ - مُمِيْتَكَ حَنْفَ الْفَلَّا لَا قَتْلًا بَارِيْنَ يَهُمْ وَكُلَّنَ مُبْلِغٌ مُطْبُوعٌ مُكْلَكَةٌ
 ۱۲) قَابِعُنَ يَرُوْحِلَّتْ رِمَاشِيَّةٌ شِخْ اَحْمَدْ صَارِيْ الْمَلْكِيَّ عَلَى جَلَالِيْنَ
 ۱۳) الْمَرَادُ بِالْتَّوْقِيْ حَقِيقَةُ الْمَوْتُ (فَازِنَ)
 ۱۴) تَوْقَيْ اللَّهُ عَيْسَى اَبْنَ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ مِنَ النَّهَارِ (تَغْيِيرُ مُنْشَوْرَ)
 مُطْبُوعٌ مُصْرِفٌ جَلَالِيْنَ قَوْلِ دِبَابَ

۱۵) اِنَّ اللَّهَ تَوْقِيْ عَيْسَى سَبْعَ سَاعَاتٍ مُثْمَّ اَحْيَيَكَ (مُوْمَشَوْرَ)
 ۱۶) مُمِيْتَكَ حَنْفَ اَنْفِلَّا لَا قَتْلًا يَا يَدِيْهِمْ رُوحُ الْبَيَانِ جَلَدَ
 ۱۷) قَالَ اَبْنُ عَبَّاسِ مُتَوَفِّيْكَ مُمِيْتَكَ (بِخَارِيْ کِتَابِ التَّفَيْرِ
 اُورْ تَقْدِيمِ وَتَأْخِيرِ مَنْ نَسَے یَ نَعْصُ لَازِمٌ اَسْتَجِيْعَ کَمْ سَعَنَهُنِيْسَ بَنْ سَكِيْنَگَے۔ مَشَلَا
 مُتَوَفِّيْكَ کُو مَلِلَ فِعْلَكَ کَمْ بَعْدَ لَامِيْسَ۔ تو پُھرِ دُو دُعَے باقِی رَہْ جَاتَے ہیں۔ پُھر
 ان کا بھی عدم ایفَار لازِمٌ آتا ہے۔ حَالَ نَكَهَ دَه دَوَلُونَ نُوْسَے ہو چکے ہیں۔ اور اگر حَدَّتَے
 دُعَدَہ وَقَالَ الَّذِيْنَ اَتَبَعَوْلَتْ کَمْ بَعْدَ رَكْمَیْسَ۔ تو وہ اسکے مُتَعْلِمَ کَمْ بَعْدَ رَكْمَه شَكَنَتَے
 ہیں۔ جَوْ اَلِیْ یَوْهَرَ الْقِيَمَةَ ہے کہ میں تیرے تَابِعِیْنَ کو تیرے مُنْكِرِنَ پُرْقِیَارَت
 میک فَلَبَه دُوْنَجَا۔ پُھر تجَّهے دُفَاتِ دُوْنَجَا۔ پس جب قِيَامَتْ آگَئی۔ تو سَعَ کیے زَنْدَہ ہو
 کہ ان کو دُفَاتِ قِيَامَتِ کَمْ بَعْدَ مَلِلَ رَہِیَ ہے۔

غَيْرِ اَحْمَدِی۔ تَقْدِيمِ وَتَأْخِيرِ قَرَآنِ مُجَبِّدِی میں پائی جاتی ہے جیسا کہ مُنْدَرِبَہ آیات
 سے ظاہر ہے۔

۱۸) يَمْرِيْمُ اَقْتَرِيْ يَرَبِّلَتْ وَ اَسْجُدِيْنَ وَ اَرْكَعِيْنَ مَعَ الْتَّاکِعِيْنَ
 رَأَلْ عَرَانِعَتْ، اس سے ظاہر ہے کہ اس آیت میں تَقْدِيمِ وَتَأْخِيرِ ہے۔ کیونکہ سُجَدَہ
 رَکَوْعَ کَمْ بَعْدَ آتا ہے۔

۱۹) وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَا رَأَسْتُمْ فِيهَا وَ اِنَّ اللَّهَ مُنْخِرُجٌ مَا
 كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ یَ حَقِيقَةُ پَہلے ہے۔ اور اِنَّ اللَّهَ یَا مُرْكَعُهُ اَنَّ
 شَذَّبَحُوا بَقَرَهُ میں جو زَنْجِ بَقَرِ کا دَاقِعَه درج ہے۔ اس سے بعد ہے لیکن مَقْدَمَ کو
 سُوْخَر اور سُوْخَر کو مَقْدَمَ کر دیا گیا ہو ۲۰) اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْنَا كَمَا اَوْحَيْنَا اِلَى مُنْوِجِ
 وَالْتَّبِيْنَ مِنْ بَعْدِهِ وَ اَوْحَيْنَا اِلَى اِبْرَاهِيْمَ وَ اِسْمَاعِيْلَ وَ

إِنْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَ
هُدْوَنَ وَسُلَيْمَنَ وَاتَّبَعَنَا دَاوَدَ زَبُورًا رَسُولَهُ نَهَرَعَتْ، مِنْ بَهِي ترتیب
نہیں ہے۔

(۲۷) وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرِيَّةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ
اذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حَمْلَةٌ تَعْفِرُ كُلُّ خَطِيلَكُمْ ابْرَغَتْ پ،
اس میں بھی تقدیم و تاخیر ہے کہ ادخال قریہ پہلے کہا اور ادخال باب بعد میں۔
حالانکہ ادخال باب پہلے ہوتا ہے۔ اور ابن عباس نے بھی تقدیم و تاخیر کو مانا ہے۔ اور
اسی طرح اس نے آسمان پر اٹھانے کے معنے کے ہیں۔

اَحْمَدُ می۔ ابن عباس کی طرف نسبت کر کے بہت سی غلط روایات منقول ہیں۔
جیسا کہ تفسیر فتح البیان کے مقدمہ میں ہی لکھا ہے۔

وَأَقَّا أَبْنُ عَبَّاسٍ فَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ فِي التَّفْسِيرِ مَا لَا يُحْصِى كَثُرةً
لِكِنَّ أَخْسَنَ الظُّرُقِ عَنْهُ طَرِيقَةً عَلَى أَبْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْمَالِيِّ كَثُرةً
سَنَةً ثَلَاثَةً وَأَرْبَعَيْنَ وَمِائَةً وَأَعْتَمَدَ عَلَى هَذِهِ الْمَعْاِرِيَّ فِي
صَحِيْحِهِ وَأَوْهَى الظُّرُقَ عَنْهُ طَرِيقُ الْخَدِيِّ أَبِي التَّصْرِيرِ مَحَمَّدُ أَبْنُ
الْشَّاَبِ فَإِنَّ النَّصَمَ إِكْنِي مُحَمَّدُ أَبْنُ مَرْوَانَ السَّدِيِّ الصَّغِيرِ سِلِسَلَةً
أَنْكَذَ بِهِ وَكَذَلِكَ طَرِيقُ ثَاتِلَ أَبْنَ سُلَيْمَانَ الْأَزْدِيِّ وَطَرِيقُ الْفَقَّاَ
عَنْهُ مُنْقَطِعَةً قِيَّاتَهُ يَمْرِيْلَقَةً۔

ترجمہ۔ کہ ابن عباس سے تفسیر میں بے انتہا روایات بیان ہوئی ہے۔ لیکن سب
سے معتبر روایت اس طریقے کی ہے۔ جس کو امام بخاری نے اپنی کتب بخاری میں اختیا
کیا ہے۔ اور وہ طریقہ علی ابن ابی طلحہ کا ہے اور سب سے کمزور طریقہ ہے جو روایت
ابن عباس سے کیگئی ہے۔ وہ طریقہ کلبی ابن سائب ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ محدث
مروان سدی صنیعہ مجاہے۔ تو وہ سلسلہ کذب ہے اور اسی طرح طریقہ ثاتل بن سلیمان
الازدی کا ہے۔ اور طریقہ صنیع کا منقطع ہے۔ کیونکہ صنیع ابن عباس کو نہیں۔

پس متوفیک کے سے دہی صحیح ہیں۔ جو امام بخاری نے ابن عباس سے بیان کیئے
ہیں۔ پہلی آیت میں تقدیم و تاخیر نہیں ہے کیونکہ جیسے وَارَجِعِيْ مَعَ الرَّاِكِعِيْنَ

اور وَإِذْ كَعْوَاصَمَ الرَّاكِعِينَ کے معنے ہیں کہ تو جماعت کے ساتھ نماز پڑھ۔ اور تم جماعت کے ساتھ نماز پڑھو۔ اسی طرح وَإِسْبِحْدَى کے معنے ہیں کہ تو اکیلی نماز پڑھ۔ کیونکہ سجدہ بعنی رکعت بخمار ہی اور دوسری احادیث کی کتب میں وارد ہوا ہے۔ یعنی حضرت میرم کو علیحدہ نماز کے لیے بھی حکم ہے۔ اور جماعت کے ساتھ بھی پڑھنے کا۔ مذہ اسکے قدم لانے کی کوئی وجہ نہیں داولعنت میں سجدہ کو نماز سے تبیر کیا گیا ہے اور تفسیر کشاف میں علامہ زمخشیری نے آیت وارکعواصم الرَاكِعِينَ کی تغیریکرتے ہوئے لکھا ہے۔ کَفَيْرَادْ بِالْمَرْكُوعِ الْحَسْلُوَةِ كَمَا يُعْتَدُ عَنْهَا بِالشَّجْعُونَ کہ کبھی رکوع کو مراد نماز ہوتی ہے۔ جیسے کبھی نماز کو سجدہ کے لفظ سے بھی تبیر کیا جاتا ہے۔

دوسری آیت میں بھی تقدیم و تاخیر ہیں۔ کیونکہ قتل نفس کا واقعہ اور ہے اور تنیج بتر کار افتاد پہلے ہی ہے اُن کا اذ قتلتم سے کوئی تعلق نہیں۔

یہ سری آپت میں اگرچہ بعض انبیاء رموزین کو مقدم کر دیا۔ ان میں بھی کوئی حکمت حضرت
ہے۔ ہمیں را بند فدا پہنچا میتھہ اللہ کے مانع ت اسی طرح سعی کرنے پڑے گے۔ پھر لا اتہ
النفس کی رو سے مطلب میں کوئی فواد نہیں آتا۔ لیکن مستوفیت و دافعت میں اگر
تعقیم و تاخیر کی جائے۔ تو معنی ہی تھیک نہیں بن سکتے۔

چون ہتھی آئیت میں بھی تقدیم دنما غیر نہیں ہے ہمیشہ بھی طرف چلا آتا ہے کہ اگر کسی آدمی کو کسی بگہ بیجنا ہو۔ تو اسکے لیئے ایسا بھی کہا جاتا ہے۔ کہ جب تم اس ہٹریں جسخ جاؤ۔ تو فلاں در درازہ سے داخل ہونا۔ کیونکہ ٹہر یا قرہ اس کی باہر عدد پر بھی بولا جاتا ہے۔

غیر احمدی۔ متوافقیک کہ متنے اگر سوت کے لئے لیں تو یہ اسی فاعل کا حصہ ہے۔ جس کے معنی ہیں۔ کہ میں تجھے سوت دینے والا ہوں۔ اس سے یہ تر لازم نہیں آتا۔ کوہہ مرہبی کے یہیں۔

احمدى) اس طرح دا فھلئ اور مظہریت اور جماں علیٰ الذین آتیھوںکے لئے

لیکه این بیو را دایسته که ایش آنستایی را تقدیم و تماقییر نماید مخفا که سنه مردی سپهه. بود قابل تقدیر نمیشود چنانکه

«**نحو المجلس**» في قوله إلى «**شريف طيبة**»: «**فقط يجيئون**»، فضلًا ثم متى عيادة في آخر النهار، «**من**»

بھی تو ام فاعل کے میں ہیں۔ ان سے کس طرح ثابت ہوتا ہے کہ حضرت نوح کا رفع اور تطہیر اور اسکے متبوعین کو غلبہ مل گیا۔ اگر صحیح کی تطہیر ہو گئی تو توفی بھی ہو گئی۔ پھر توفی پہلے، اور تطہیر و غلبہ بعد۔

غیر احمدی۔ قرآن مجید میں ان کے لیے صاف وارد ہے۔ **بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** اور دافعات کہ نہ یہود نے اسے قتل کی۔ اور نہ سوی دیا۔ بلکہ اس کو خدا نے اپنی طرف کان پر آٹھا لیا۔ اور میں سمجھے **أَمْلَأْتُهُنَّا نَوْلَادَهُنُّ**۔

احمدی۔ اول تو مرنے کے طریق قتل اور صلیب ہی نہیں۔ بلکہ مختلف ہیں۔ دوسرے آیت میں آسمان کا لفظ نہیں ہے اللہ کا لفظ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر جگہ ہے۔ جیسے فدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَرَفِعَ** پڑ، اور آیت میں **تَوَلَّوَا فَشَرَّرَ وَجْهُهُ اللَّهِ** (بقرت ۲۷ پ) اور **رَحْنَ أَقْرَبَ** **إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ** (رقعہ ۲۷)۔

پس یہ کہنا کہ آسمان پر آٹھا لیا۔ خصیص بلا مخصوص کے ہے۔

تیرے رفع کے میں آسمان پر لے جانے کے نہیں ہیں۔ جیسے ان آیات سے ظاہر ہے، **إِنَّ بَيْتَ اللَّهِ أَنَّ تُرْقَمَ** (ذرائع ۲۷)، کیا وہ بیوت آسمان پر آٹھا کے گئے رکھتے۔ نہیں بلکہ در بہات کی بلندی صراحت ہے۔ بعین باعور کے لیے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَلَوْ شِئْتَ لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ**۔ وَ **أَتَبَعَ هَوْلَهُ** اس میں تو ارض کا لفظ بھی تھا۔ جو سما کے مقابل میں ہے لیکن اس میں رفع کے میں آسمان پر جانے کے نہیں کئے جاتے پھر اس میں خلود ای الارض کے میں خدا تعالیٰ نے اتباع خواہشات نفسانی بنائے ہیں۔ اسکے مقابل میں جو رفع ہے اسکے سنبھالنے یہ ہوتے۔ کہ جو تارک نفسانی خواہشات ہوتا ہے۔ اس کا درجہ بلند ہوتا اور وہ مقرب الی اللہ ہوتا ہے۔ پھر اسی طرح حضرت اور میں کے لیے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلَيْهَا دَرِيمَةٌ** (مریم ۲۷ پ)، کیا حضرت اور میں بھی آسمان پر چلے گئے رکھتے۔ اور پھر آئیں گے؟ پھر کنہر العمال میں آیا ہے۔ **مَنْ تَوَاصَمَ بِلَهِ رَفِعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ**۔

لیکن پھر بھی آسمان پر آٹھا لیئے کے میں نہیں لیے جاتے پس بل رفعہ اللہ

اور رافعہ کے مراد روحانی رفع ہے اور تقریب الی اشد مراد ہے نہیں کہ وہ آسمان ہے آٹھا یا گئے ہیں۔

غیر احمدی - یہاں پر روحاںی رفع کے ہو سکتا ہے۔ کیونکہ رافعہ میں خطاب روح و جسم دونوں کو ہے۔ اسی طرح یہود قتل اور صلیب روح و جسم کو دینا چاہتے تھے یا روح کو۔

احمدی - جب کسی کے متعلق کسی واقعہ کا اظہار کیا جاتا ہے تو اس کے لیے ضمیر یا نام دہی لائی جاتی ہے۔ اگرچہ وہ بات اس کی ایک چیز سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لیے کہ یہود صلیب پر مارنے سے آپ کو ملعون پہنانا تھا۔ اور ملعون کہتے ہیں۔ جو خدا کو دُور ہو۔ تو وہ ملعون روح کو قرار دیتے تھے۔ تو خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ کہ مجھ ملعون یعنی مجھ سے دور نہیں ہیں۔ بلکہ وہ یہرے مقرب ہیں۔ اور میں نے آپ کے درجات کو بلند کیا ہے۔ پھر قرآن مجید میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيٰءُهُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ تَشْعُرُونَ دِبْرُهُنَّ ذٰلِكَ اسی طرح آیت عنده رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ (آل عمران ۲۷ پ)

لَهُ أَخْرَجَ الْبَزَارَ وَابْنَ جُرَيْرَ وَمُحَمَّدَ ابْنَ نَصْرَ الْمَرْوَزِيِّ فِي كِتَابِ اصْلَاحِ
وَابْنِ ابْنِ حَاتَمٍ وَابْنِ عَدَى وَابْنِ حَرَدَوِيَّهِ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي الدِّلَائِلِ عَنْ ابْنِ هَرَبِيَّةِ
ثَمَرِ لَهُنَّى ارْدَاجِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَإِنَّ تَوَالَّهُ عَلَى رَبِّهِمْ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَكْحَدَ اللَّهَ الَّذِي
أَنْهَدَ لِي خَلِيلًا... ثَمَرَانُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْتَرَى عَلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَ... ثَمَرَانُ
بَيْهَقِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْتَرَى عَلَى رَبِّهِ فَقَالَ أَكْحَدَ اللَّهَ الَّذِي جَعَلَنِي كَلْمَتَهُ وَجَعَلَ مَثْلَ مَثْلِ
أَدَمَ... وَمِنْ فَعْنَى وَظَاهِرَنِي وَاعْدَادِي وَاعِيٌّ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَلَمْ يَكُنْ لِشَيْطَانٍ
حَدِيثُ أَسْبَيلٍ (وَرَمَضَنُورٍ جَلَد٢ ص١٥)

اس حوالہ کو ظاہر ہو کہ بنی کریم نے مسیح کی رات انبیاء کے ارواح سے ملاقات کی ہے اور پھر ان ارواح نے خدا تعالیٰ کی شناوری کی ہے۔ جس میں حضرت عیسیٰ کی روح نے یہ شناوری کی۔ کہ تمام مدد خدا تعالیٰ کے پیٹھے ہے۔ جس نے بھے اپنا کله بنایا۔ اور میری ملہ ہدم کی شل بنائی۔ اور میرا رفع کیا۔ اور مجھے پاک کیا۔ اور بھے اور میری والدہ کو شیطان سے بناہ دی۔ پس ظاہر ہے کہ رفع روحاںی ہوا ہے (بیساکان کی روح کے بیان کیا) ش جہانی۔ سنتہ

بِنَاءً مَنْ يُقْتَلُ مِنْ رُوحٍ وَجِسمٍ مَرَادٌ هُنْ يَا هُنُّ هُنْ اُخْيَاءٌ مِنْ حِرْفٍ اِرْدَلْ
مَرَادٌ هُنْ - اُورْ دَهْيِي مَرْزُوقٌ هُنْ - كَيْوَنْكَهْ مَرْنَهْ كَهْ بَعْدَ رُوحٍ زَمَدَهْ رَهْتَيْهْ هُنْ - پَهْرَهْ دَهْشَتْ
مِنْ دُعَاهِنْ اَسْجُدَتْنَهْ اَهْدِيْهْ وَارْقَبْنَهْ قَاجَبْنَهْ وَارْقَعْنَهْ مِنْ
اِرْفَعْنَهْ سَهْ مَرَادٌ رُوحٍ وَجِسمٍ كَارْفَعَهْ ہُوَا كَرْتَاهْ هُنْ - اُورْ دَهْيِي غَرْضٍ ہُوَتَيْهْ هُنْ - كَهْ بَجْهَهْ اَنْ
پَرْ اَمْثَاهْ ؟ يَا بَجْهَهْ اَپْنَا مَقْرَبَهْ بَنَا - اُورْ مِيرَارْ دَهْنَانِيْهْ رَفْعَ كَرْ -

غَيْرَ اَحْمَدَيْ - اِرْفَعْنَهْ اَمْرَكَاهِيْهْ هُنْ - اَسْ سَهْ یَا هُنُّ هُنْ تَاهَتْ ہُوْتَاهْ كَهْ رَفْعَهْ ہُوْتَيْهْ
جَاهَهْ اُورْ رَفْعَهْ كَهْ سَعْنَهْ اَمْثَانَهْ كَهْ ہُوتَهْ هُنْ - جَهْيَهْ وَرَفْعَهْ اَبْوَيْهْ عَلَيْهْ
الْعَرْشِ (یوسف ۷۷ پ۷)

اَحْمَدَيْ - سَعَادَمْ ہُوَا كَهْ اَگْرَاس سَهْ اَسْمَانِيْهْ رَفْعَهْ ہُرِيْهْ مَرَادَهْ هُنْ - توْ یَهْ دُعَاهِكَسِیْهْ کَیْ قَبْلَهْ
ہُنُّ هُنْ - یَهَاں تَکْ كَهْ اَسْكَنْتَهْ صَدَهْ اَنْتَهْ عَلِیْهِ وَلَمْ ہُرِیْهِ يَا دُعَاهِ فَرَاتَهْ فَرَتْ ہُرِ
گَنْهْ - پَهْرَاس دُعَاهِ کَا کَيْا فَانَّدَهْ ؟

ہُمْ یَا هُنُّ هُنْ کَهْتَهْ - كَهْ رَفْعَهْ كَهْ سَعْنَهْ اَمْثَانَهْ كَهْ ہُنُّ هُنْ - بَلْكَهْ یَا کَهْتَهْ هُنْ - كَهْ
اَسْمَانِ پَرْ اَمْثَانَهْ كَهْ ہُنُّ هُنْ - ہُوتَهْ - پِسْ آیَتِ مِنْ تَوْصِیَاتِ عَرْشِ کَا فَرِینَهْ مَوْجُودَهْ هُنْ
لَیْکَنْ آپ بَهْیِ تُو سَمَاءَ کَا لَفْظَ آیَتِ مِنْ دَکْهَا مِنْ -

غَيْرَ اَحْمَدَيْ - تَفْسِيرُ دِرْمَشُورِ مِنْ لَکِهِا هُنْ - لَمَّا اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَرْفَعَ عَيْنَيْهِ اَلِيْ
السَّمَاءِ خَرْجَ اَلِيْ اَصْحَابَهُ وَفِي الْبَيْتِ اَثْنَا عَشْرَ رِجْلًا مِنْ اَنْهَا وَارِيَيْلِينْ
فَخَرْجٌ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ الْبَيْتِ وَرَاسَهُ يَقْطَرُ مَاءَ فَقَالَ اَنْ هَنْكَمْ
مِنْ يَكْفُدُ بِلِ اَثْنَا عَشْرَ بَعْدَ اَنْ اَمْنَ بِلِ -

اَسْ حَدِیْثَ سَهْ نَظَاهِرَهْ - كَهْ اَیْکِ اِیْسِیْ بَهْ جَمَاعَتْ ہُوَگِيْ - جَوْ سَعْ كَهْ اَسْمَانِ پَرْ اَمْثَانَهْ
جَانَهْ کَا اِنْكَارَهْ كَهْ گِيْ - اُورْ دَهْ لَوْگِ بَهْیِ ہُنْ -

اَحْمَدَيْ - آپ ذَرَا الْفَاظَ غَرْدَسَهْ پَرْ ہُنْ دَهَاں تَوْسِعَ اَپَنَے حَارِيَوْنَ کَهْ سَعْلَانَ فَرَاتَهْ
ہُنْ - كَهْ تَمِ مِنْ سَهْ اَیْکِ مِيرَابَرَهْ دَفَعَهْ اِنْكَارَهْ كَهْ بَجَحَا -

غَيْرَ اَحْمَدَيْ - تَسْعَ کَا شَبِيْهِ صَلِيْبَهْ دِیْا گِيْا ہَتَهَا - نَسْعَ خَوْدَهْ - بَلْكَهْ دَهْ تَوْزِعَهْ اَسْمَانِ پَرْ
اَمْثَانَهْ -

اَحْمَدَيْ - جَسْ کُو آپ شَبِيْهَ قَرَادَيْتَهْ هُنْ - اَسْكَنْ شَخْصِيْتَ كَهْ سَعْلَانَ نَحْلَتَهْ دَوَاتِنْ

ہیں۔ کہ وہ کون تھا۔ جن کو دیکھ کر ایک عقلمند انسان سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات ہی بالکل غلط ہے۔ چنانچہ قالَ أَبُو حَيَّاتَ لَمْ تَعْلَمْ كَيْفِيَّةَ الْفَتْلِ وَلَا مَنْ أُلْقِيَ عَلَيْهِ شَبَّهِهِ (فتح البیان) ابو حیان نے کہا ہے۔ کہ نہ ہم کیفیت قتل کی جانتے ہیں۔ اور نہ وہ شخص جس پر القاء شبہ ہوئی ہے۔

دوسرے اگر یہ تسلیم کیا جائے۔ کہ آپ کو خدا تعالیٰ نے آسمان پر آٹھا لیا۔ تو اس سے خدا تعالیٰ کی ذات میں ہی عجز کا نقص لازم آریگا۔ کیونکہ مقابلہ کے وقت ہمیشہ دی اپنی چیز کو چھپایا کرتا ہے۔ جو کمزور اور ضعیف ہو۔ پس خدا تعالیٰ کا عزیز و حکیم اور قادر ہونا اسی بات کا مقتضی ہے۔ کہ سچ کر دنیا میں بھایا جاتا۔ بعدیاً کہ اور انہیاً کو بھایا رہا۔ درجہ ہمود اپنے مقصد میں کامیاب مانے پڑے گے۔

نیز آیت وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمِ الْحِلَّةِ وَيَوْمِ الْمُمْوتِ وَيَوْمَ الْبَعْثَ حَيَّاتٍ سے ثابت ہے۔ کہ رفع الی السماء کا واقعہ نہیں ہوا۔ کیونکہ اس کا ذکر نہیں۔ غیر احمدی۔ خلثت کے معنی مرنے کے نہیں ہوتے۔ جیسے وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيْطَانِنِيَّةِ میں ہی خلا کے معنی مرنے کے نہیں ہیں۔

احمدی۔ اگر خلثت کے معنے آیت متنازع ہے فہما میں مرنے کے نہیں ہیں۔ تو اس سے ثابت ہو گا۔ کہ آپ سے پہلے کوئی ہی رسول نہیں مرا۔ اور جو آپ نے آیت پیش کی ہے۔ اس میں تو صریح قرینہ موجود ہے۔ کہ موت کے معنے نہ یہ ہے ہمیں اسکے علاوہ قرآن مجید میں بہت بگہ خلا کا لفظ بمعنی موت دار و ہوا ہے جیسے:-

وَإِذَا تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسْبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُشَغِّلُنَّ عَنَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (بقرۃ العین، ۶۷) وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَرَ فِيهَا نَذِيرٌ فَاطَّعْ (پت)، (۳) قَدْ خَلَتِ الْقُرُونِ -

وغیرہ آیات میں خلثت اور خلا کا لفظ موت کے معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ پھر مولوی صاحب مولوی فاضل ہیں۔ دیوان حasse کا امتحان دیا ہوا ہے۔ آپ کو خوب یاد ہو گا۔ کہ اس میں سُؤل ابن فادیہ کا سفر لکھا ہے۔

إِذَا سَيَّدَ مِنَّا خَلَلَ قَاتِمَ سَيِّدَ
تَوْفِلَ لِمَّا قَالَ الْكَوَافِرُ فَحُولَ

اور اس کے شارح ذوالفقار علی صاحب دیوبندی نے جو سعی نہ لکھے ہیں وہ ہی خوب یاد ہو گے۔ انہوں نے لکھا ہے۔ خلا بمعنی مات۔ یعنی جب ہم سے کوئی سزا مر جاتا ہے۔ اگر آیت میں خلثت کے معنے مرنے کے نہیں۔ تو آپ اس آیت کے معنے کر دیں۔ کہ کیا ہیں؟

غیر احمدی۔ میں نے بھی تو توفی کے متعلق اسان العرب سے ایک شعر پیش کیا ہے۔ کہ **تَوَفَّاَهُمْ قُرَيْشٌ فِي الْعَدَادِ**۔

احمدی (پہلے جواب دیا چکا ہے) بہت اچھا! آپ نے خلا کے معنے تو مرنے کے تسلیم کر لیے ہیں۔ بنی کریم کی وفات پر اسی آیت کے ساتھ تمام رسولوں کی مت پر اجماع ہوا ہے۔ اگر حضرت عیسیٰ زندہ ہوتے تو ضرور یہ سوال **الْمُحْتَاجُ** کیا وجہ۔ کہ ہنوز حضرت تو فوت ہو جائیں۔ اور حضرت عیسیٰ زندہ رہیں۔ لیکن سب کا خاموش رہنا اس بات کی دلیل ہے۔ کہ وہ کسی رسول کو زندہ نہیں جانتے لختے۔ ان کی محبت گوارا نہیں کر سکتی لحتی۔ کہ آپ تو فوت ہو جائیں اور حضرت عیسیٰ زندہ رہیں۔ حسان بن

سلہ ۱۰۰ حضرت عمر رضی اسد عنہ کا خسار کو کہنا اَنَّهُ لَوْحَدَهُ أَحَدٌ لَخَلَدَ رَسُولُ اللَّهِ ۖ

دو بیان خسار مطبوعہ مصروف تھا کہ اگر کوئی بھی شرہ سکتا۔ تو رسول اسد رہتے۔ پھر تو کیوں اپنے بھائیوں کے مرنے پر آناروئی ہے ۱۰۰ ایک محاذی رایاں رکھتا تھا۔ کہ بنی کریم فوت نہیں ہونگے دلماختہ سو طبقات کیمبلدہ قسم ثانی لمدین سعد مک، قالَ الْحَارِثُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَهْنَى بَعْشَيْنِيَ تَسْأَلُ اللَّهُ إِلَى الْيَمِنِ وَكَوْ أُوْمِنُ أَنَّهُ يَمُوتُ لَخَرَأْفَادْقَهُ قَاتَلَهُ فَاتَّافِي الْحِجَرَفَهَا أَنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ فَقُلْتُ لَهُ صَلَّى فَقَالَ الْيَوْمُ فَلَوْ أَنَّ عَنِّي سَلَافَهَا تَقَاتَلَهُ فَلَمَّا أَمْكَنْتُ رَلَأَ يَسِيرًا حَتَّى أَتَ كِتَابَ قِنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ وَبَأْيَعَ النَّاسُ بِنِ خَدِيْفَهَا قِنْ بَعْدِهِ ۖ

ترجمہ۔ حارث بن عبد اسد جہنی نے کہا کہ مجھے ہنوز حضرت نے میں بھیجا۔ اگر مجھے آپ کی مت پر ایمان ہوتا۔ تو میں آپ سے جدا نہ ہوتا۔ میں دہاں گیا۔ تو ایک عالم نے مجھے کہا کہ ہمزر گئے ہیں۔ میں نے کہا۔ کب؟ اس نے کہا۔ آج اگر بیرے پاس اس وقت ہستیار ہوتا۔ تو میں اس سے روتا ہوئی دیر کے بعد حضرت ابو بکر کا خط پہنچا۔ کہ ہنوز حضرت فوت ہو گئے ہیں۔ اور لوگوں نے آپ کے بعد میری بیعت کی ہے۔ ایک دانشہد کے لیے بھی حوالہ کافی ہے ۱۰۰

ثابت نے آپ کے مرثیہ میں لکھا ہے ہے

كُنْتَ السَّوادِ لِسَاطِرِيْ فَعَمَى عَلَيْكَ النَّاظِرُ
مَنْ شَاءَ بَخَدَكَ فَلَيْكُمْ فَعَلَيْكَ كُنْتُ أَحَادِرَ
پس نیادہ شوق صحابہ کو آپ کے زندہ رہنے کا تھا نہ کسی اور کا سچ ہے ہے
غیرت کی جا ہے عیسیے زندہ ہو آسمان پر
مدفن ہو زمیں میں شاہ جہاں ہمارا

شیخ کو زندہ ماننے سے بھی کریم کی ہنگام ہوتی ہے۔

غیر احمدی - اس سے ہنگام لازم نہیں آتی۔ کیونکہ جواہرات ہمیشہ سمندر کی تھی میں
ہوتے ہیں۔ شاہ ولی اسد صاحب نے ایک پادری کے اسی اعتراض کا جواب یہ میں
ہے۔ کہ ایک ترازو لو۔ اس کا ایک پاؤ کا ٹھاٹا لو۔ دوسری طرف دو پاؤ۔ تو جطرف
دو پاؤ ہونگے۔ وہ نیچے جائیگا۔ اگر اور پر جانے میں عزت ہے۔ تو شیطان ہی آسمان میں
ہے۔

احمدی - آپ نے جو مثال دی ہے۔ یہ دلیل نہیں ہو سکتی۔ میں اس کو دوسری
مثال سے توڑ دیتا ہوں۔ بالائی دو دھن کے اور پر ہوتی ہے۔ دو دھن نیچے ہوتا ہے تباہی
بالائی قیمتی ہے یا دو دھن؟

اور جو ترازو کی مثال ہے یہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے دی ہے شاہ
ولی اسد صاحب کی نہیں۔ یہ بھی احنف من بنیت العنكبوت ہے۔ ذرا غور کرنے
سے اس کا سب تارو پود ٹوٹ جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر ایک طرف سعل یا ہمیز
رکھ دو۔ اور دوسری طرف دو ہے کاٹھ۔ کیا بٹھ نیچے چلنے کی وجہ سے زیادہ قیمتی
مٹھری گا۔ اور شیطان کو آسمان پر جانے سے فرشتہ روکتے ہیں۔ حضرت عیسیے کی
فضیلت آسمان پر اٹھائے جانے سے اس طرح ثابت ہوتی ہے۔

۱۱) ہمیشہ قادر ہے کہ جتنی کسی کو کوئی چیز محبوب ہوگی۔ اتنی اس کی خلاف
کر سکتا ہے اور اس کو تکلیفوں سے بچا سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو زمین پر ہی
چھوڑا جاتا ہے۔ اور آپ طائف سے پتھر کھاتے ہیں۔ اور ایڑیوں سے خون بہتا ہو
پھر دوپھر کے وقت گرم بالوں میں نیکے پاؤں فوٹتے ہیں۔ اور اس سے پہلے سانپوں اور

بچپنوں کی تاریک فوار میں تین دن تک رہنا پڑتا ہے۔ شقتوں پر شقتوں اور صائب پر صائب اٹھا لے پڑتے ہیں۔ لیکن پھر بھی آپ کو تو دشمنوں میں چھوڑا جاتا ہے اور حضرت عیینے کو جب تخلیف کا موقعہ آتا ہے۔ آسمان پر اٹھا لیا جاتا ہے۔ تباہ ان دونوں میں سے خدا تعالیٰ کا زیادہ محبوب کون ہوا۔ وہ جیسی پرداہ نہ کی گئی۔ اور دشمنوں میں چھوڑ دیا گیا ہے۔ یا جے آسمان پر اٹھا کر دشمنوں سے محفوظ کیا گی۔

۲۲) دوسرے اس وجہ سے کہ دجال کے فتنہ کے فروکرنے کے لیے رجسٹر فتنوں سے بڑا فتنہ ہے۔) حضرت عیینی کو دوبارہ لانا مناسب سمجھا۔ تاہُو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں زیادہ قدوسیت اور روحانیت ملتی۔ تو کیوں ان کو دوبارہ لانا مناسب نہ سمجھا گی۔ قاعدہ ہے کہ ہمیشہ کسی سکول کا بیخراہی بیخراہی کو دوبارہ لانے کی کوشش کیا کرتا ہے۔ جس کا کام اچھا رہا ہو۔ اس کو جس کا کام خراب ہو۔ پس لانا پڑے یگا۔ کہ حضرت عیینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قدوسیت اور روحانیت ملتی۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں۔

غیر احمدی۔ اگر حضرت عیینی کے آسمان پر جانے سے ان کی فضیلت ثابت ہوتی ہے تو پھر ان کی خرق عادت دلادت سے بھی ان کو آپ سے افضل ماننا پڑے یگا۔ احمدی۔ ہم تو بغیر باب پیدا ہونے کو فضیلت کا موجب نہیں سمجھتے۔ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ برسات کے موسم میں ہزاروں جانور بغیر باب باب کے پیدا ہوتے ہیں۔ نیز اس بناء پر تو حضرت آدم کو بھی جو بغیر الدین کے پیدا ہوئے ہوئے ہیں۔ تیج سے بھی افضل ماننا پڑے یگا۔

غیر احمدی۔ قرآن مجید میں تو خدا تعالیٰ نے فرمادیا ہو ایش مثیل عیینی سی عیشہ اللہ کے مثیل اذمَّ خلْقَه مِنْ تُرَابٍ ثُرَّ قَالَ لَكُنْ فَيَأُونَ (آل عمران ۷۶ پت) اس میں حضرت آدم کو مشبہ بہ نہ پڑا اگر افضل ملہر رایا ہے۔

احمدی۔ اگر واقعی آپ بغیر باب کے پیدا ہونا فضیلت سمجھتے ہیں۔ تو پھر آپ پر یہ ری طرف سے دوسرا اعتراض ہے۔ کہ تیج کے بغیر باب کے پیدا ہونے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کو فضیلت ہے۔

غیرِ احمدی - آموات کی خیر احیاء میں سب معبودان باطلہ شامل نہیں ورنہ شیطان کو بھی مردہ ماننا پڑے یا کیونکہ وہ بھی بفرمانِ الہی کا تعبد الشیطون معبود من دون اللہ ہے۔

احمدی - شیطان اموات میں اس لیے داخل نہیں ہے کہ استثناء خود خدا تعالیٰ نے فرمادی ہے جیسے فرماتا ہے۔ قَالَ انْظُرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبَعَثِرُونَ قالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (اعران ۷۴ پر) پس اس کو قیامت تک خدا تعالیٰ کی طرف سے ہملت ہے۔ اس لیے وہ اموات میں شامل نہیں ہے۔

پھر وہ تھی دلیل وفات کیسیح پر ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ فِيَهَا تَحْمِيُونَ وَ فِيَهَا تَمُوتُونَ وَ مِنْهَا تُخْرَجُونَ (اعران ۷۵ پر) کہ اسی زمین میں تم زندہ رہو گے اور اسی میں مردے گے۔ اور اسی سے پھر نکالے جاؤ گے۔

پھر فرماتا ہے۔ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَنْجَنَ كِفَائِيًّا أَحْيَاءً وَ آمَوَاتًا (مرسلات ۶۷ پر) کہ ہم نے زمین کو مردیں اور زندوں کو سیستھنے والی بنایا ہے اس لحاظ سے قیح زندہ ہیں اور مردے اسی زمین میں رہنا چاہیے وہ آسمان پر کسی صورت میں بھی نہیں جا سکتا۔

غیرِ احمدی - کسی کے وجود کے دلیل حاظ ہیں ایک لحاظ سے وہ ممکن بالذات ہے دوسرے لحاظ سے وہ واجب بالغیر ہے۔ چونکہ ان کی روح جبریل نے پھونکی تھی اس لیے ان میں ملکیت کی صفت آگئی تھی۔ اس لحاظ سے وہ ابھی عمر بھی پاس کئے ملتے اور آسمان پر بھی جا سکتے ہیں۔ اور آسمان پر تو ان کی عارضی رہائش ہے۔ پھر زمین میں ہی مر نہیں گے۔

احمدی - سہ ہمہ عیسیٰ میں را از مقامے خود مرد و اوند

دلیسری ہا پدید آیہ پرستاراں میت ما

اگر جبریل کے روح پھونکنے کی ان میں ملکیت کی صفات آگئی تھیں تو چاہئے تھا کہ حضرت ادم سے حضرت موسیٰ کے تعلق ہی خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَ فَرَأَيْمَ أَبْنَتْ عِمَرَانَ الَّتِي أَخْصَتْ فَرِجَّهَا فَتَفَخَّنَ رَفِيْوَ مِنْ رُؤْجَنَا وَ صَدَّقَتْ بِكَلِمَتِ رَتِّهَا وَ لَتَّهِمْ وَ كَانَتْ مِنَ الْقَنْتَرَيْنَ مَارِجِمَعَ پر) اس آیت سے ظاہر ہے کہ خود خدا تعالیٰ نے فتح روح کیا تھا۔ اس لیے آپ کو چاہئے کہ ان کو عیسیٰ پر کی طرح خدا اسیم کر دیں

میں دُنْفَخَتْ فَيَتَبَعَ مِنْ قُرْبَحِنِ دُورَهُ جَهَرَعَ پَكْ، کہ خدا تعالیٰ نے خود ان میں لفخ روح کیا تھا۔ خدا کی صفات ہیں جاتیں۔ اور حضرت آدم کو خدا مانا جانا۔

جہاں پر ۱۹۰۰ سال قیام کیا۔ وہ تو عارضی رہائش اور جہاں پر کل ۱۰۰ سال اگھے پچھے ملکر رہنے لگے۔ وہ مستقل رہائش۔ عارضی رہائش اور مستقل رہائش میں بھی فرق آپ سے ہی حاصل ہوا۔ وہ مولوی فاضل صاحب؟

غیرِ احمدی۔ حدیث میں آتا ہے۔ إِنَّ عِيسَى لَهُ يَمْتَثِ وَإِنَّهُ دَاجِعٌ لَا يَلْكُفُ دِيْكُو کسی صفات صریح حدیث ہے۔ صفات لفظیوں میں کہا گیا کہ عیسیٰ نہیں مرسے اور وہی تہاری طرف آئیں گے۔ آپ بھی کوئی ایسی حدیث بیان کریں۔ جس میں کہا ہو کہ وہ مر گئے ہیں۔

احمدی۔ یہ حدیث نہیں ہے بلکہ سن بصری کا قول ہے اس طرح ہم بھی بہت سے اقوال پیش کر سکتے ہیں۔ یہیں۔

۱۱) مجمع البیهار جلد اول ۲۸۔ مطبوعہ نول کشور۔

«وَالاَكْثَرُ اَنَّ عِيسَى لَهُ يَمْتَثِ وَقَالَ مَلِكُ الْمَمَاتِ» اکثر تو حضرت عیسیٰ کے متعلق کہتے ہیں۔ کہ وہ نہیں مرسے۔ لیکن امام مالک نے کہا ہو کہ وہ مر گئی ہیں۔ اسی طرح سنوی شرح مسلم جدایں امام مالک کا ذہب تکہا ہے۔

۱۲) اکثر اَنَّ عِيسَى لَهُ يَمْتَثِ بَلْ رُفِعَ دِيْنَ الْعِقْدَيْنَ قَالَ مَالِكُ فَاتَ امام ابن حزم کے نزدیک سچ مر گئے ہیں۔ ملاحظہ ہو عاشیہ جلالین مکالمات مطبوعہ معتبر ہیں۔

فَسَرَّ الْبَغْوَيُنِ بِالْقَبْضِ وَالْأَخْذِ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا يُقَالُ ثُوَفِقَتِ الْمَالُ إِذَا قَبَضَتْهُ بِتَقْوِيلِهِ تَعَالَى إِنِّي مُسْتَوْفِيْكَ وَرَافِعُكَ إِنَّهُ تَمَسَّكَ إِبْنُ حَوْزَمِ بِظَاهِرِ الْأَيْةِ وَقَالَ مَوْرِتَهُ يعنی ابن حزم نے بظاهر آیت سے تسلیم کر کے سچ کی نورت کو تسلیم کیا ہے۔

۱۳) ملاحظہ ہو کتاب زاد المذاہد ص ۱۹ مصنف عافظ ابن قیم رہیں الحدیثین۔

وَمَا يُذَكَّرُ إِنَّ عِيسَى رُفِعَ وَلَمَّا أَبْنَ شَلَّادَةَ وَسَانَدَهُ مَسْنَدَةَ كَلَّا يُعْرَفُ يِهِ أَشَدُهُ مُتَمَصِّلٌ تَعِيبُ الْمُتَسَرُّفِيْهُ قَالَ الشَّابِيْهُ وَهُوَ كَمَا

قالَ فَإِنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يُؤْذِي عَنِ النَّصَارَىٰ ۖ وَأُولَئِكَ جَاهَتْهُ ۖ كَمَا حَفِظَ مِنْ ۖ
سَالَ كَمَا حَفِظَ آسَانَ ۖ بِمَا هَانَتْ ۖ كَمَا هَانَتْ ۖ هِيَنَ ۖ تَوَسَّكَ يَلِيَّ كُوئِيْ ۖ اِذْ تَقْصِلُ ۖ هُنَيْسَ ۖ پَایَا جَاهَتْ ۖ كَمَا
جَوَاسَ كَمَا رَفَعَ إِلَىِ السَّمَاءِ كَمَا اَعْتَيَارَ كَرَنَ ۖ كَوَاجِبَ كَرَنَ ۖ اَوْ شَامِيْ ۖ نَمَجِيْ ۖ اَسِيْ ۖ بَاتَ كَمَا تَائِيْ
كَيْ ۖ ۖ

۱۴) پھر اپنے بھرپور میں اسی ابن مریم کی قبر کا ایک کتبہ نقل کیا گیا ہے ۔ ہذا قبر
رَسُولُ اللَّهِ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الْسَّلَامُ إِنَّ أَهْلَ هَذِهِ الْبِلَادِ فَإِذَا
كَانُوا أَهْلَهَا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ مَاتُوا إِنْذَهُمْ فَلَمْ يَنْفُوا عَلَىِ رَأْسِ الْجَبَلِ
یعنی یہ قبر عیسیٰ بن مریم کی ہے ۔ جو خدا تعالیٰ کے رسول تھے ۔ اور ان شہروں کی طرف
بیجے گئے ۔ اور ان کے پاس مر گئے ۔ پھر انہوں نے اس کو پہاڑ پر دفن کر دیا ۔

۱۵) پھر ابن عباس کا مذہب جواہر الحسان فی تفسیر القرآن میں یہ لکھا ہے ۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُنَىٰ وَقَاتِ مَوْتِيَةٍ وَلَخْوَةُ الْمَهْلِكَةِ فِي الْعُتْبَةِ ۔

۱۶) ملاحظہ ہو زر قافی مشرح مواہب الدینیہ جلدہ ۳۲ ۔ عن عیسیٰ دُفْعَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثَ
وَثَلَاثِينَ هَذَا قَوْلُ النَّصَارَىٰ أَمَّا حَدِيثُ التَّبَقِّيْ عَاشَ عِيسَى عِشْرِينَ وَهِمَانَةً
عیسیٰ ۳۲ سال کی عمر میں آسان کی طرف ہٹھائے گئے ۔ نصارے کا قول ہے ۔ لیکن
بُنیٰ کریم کی حدیث یہ ہے ۔ کہ عیسیٰ ۳۰ برس زندہ رہے ۔

۱۷) اجماع صحابہ جس کا پہلے بیان کیا گیا ہے ۔

۱۸) ملاحظہ ہو کتاب الفصل فی المیل والامہار والخلل الامام ابو محمد علی ابن حزم ۔

وَقَدْ صَمَعَ الْأَجْمَاعُ وَالْمَعْنُونُ عَلَيْهِ إِنَّ أَرْوَاحَ الْأَنْبِيَا ۖ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
فِي الْجَنَّةِ ۖ وَكَذَلِكَ أَرْوَاحُ الشَّهِدَاءِ فِي الْجَنَّةِ ۖ وَأَنْبَهُو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ وَأَهْمَمُ لَيْلَةً أَسْرَىٰ يِهِ فِي السَّمَوَاتِ سَمَاءَ سَمَاءَ
ادْمُرْ فِي سَمَاءِ الدُّنْيَا وَعِيسَى وَيَحْيَىٰ فِي الثَّانِيَةِ وَيُوْسُفُ فِي الثَّالِثَةِ ۖ وَ
إِذْرِيْسُ فِي التَّوْاِيْعِ وَهَارُونَ فِي الْخَامِسَةِ وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّادِسَةِ
وَالثَّاِيْعَه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ جَمِيعُهُمْ فَصَمَعَ ضَرُورَةً أَنَّ السَّمَوَاتِ رَهِيَ الْجَنَّاتِ ۖ
اس عالم سے ثابت ہے ۔ کہ آسان ہی جنات ہیں ۔ اور آپ نے جو سرماج میں انہیاں
کی ارداج کو دیکھا ہے ۔ جن میں حضرت عیسیٰ کی بھی ردم ہے ۔ جنت یہیں دیکھا ہے ۔

اور جنت کے داخلین کے سبق خدا تعالیٰ فراتا ہے۔ وَقَاتُهُمْ مِنْهَا يَمْخِرُّجِينَ کہ وہ وہاں سے نکالے ہوئے جائیں گے۔ پس سچ کی صوت ثابت ہے۔ اور وہ دنیا میں دوبارہ ہوئی آسکتے۔ پھر احادیث میں آتا ہے۔

۱۱) تَوَكَّلْتُ عَلَى مُوسَى وَعِيسَى حَمِّيلَنَّ لَهُمَا وَسَعْهُمَا إِلَّا اتِّبَاعِي۔ کہ اگر موسے اور عیسیٰ زندہ ہوتے۔ تو انہیں میری اتباع کے سوا چارہ ہوئیں تھا۔ لیکن وہ زندہ ہوئیں ہیں۔

۱۲) أَنْبَرَنِي أَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَامَشَ مِائَةً وَّ جِئْرِينَ سَنَةً وَّ لَا أَدْنِي إِلَّا ذَاهِبًا عَلَى دَائِسٍ سِتِّينَ۔

عائشہ سے روایت ہے کہ امام حضرت نے اپنی مرعن الموت میں حضرت فاطمہ کو فرمایا کہ حضرت یحییٰ نے ۱۳۰ برس کی عمر پائی ہے اور میری عمر ۷۰ برس ہے۔

وَكَيْمُو رَوَاهُبُ اللَّدِنِيُّهُ مَصْنُفَهُ عَلَامَهُ قَسْطَلَانِيُّ جَلْدُ اثْلَاثٍ

۱۳) شرح رواہب اللدنیہ علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی جلد اٹھتے۔

۱۴) كذا في الأصحاب ۱۷، رَجُحُ أَكْرَامِ فِي أَثْمَارِ الْقِيَامَه ۱۵، طبراني عن فاطمة الزهراء۔

۱۵) كَعَلَّا تُوْقِيُّ عَلَى ابْنِ ابْي طَالِبٍ قَافِرَ الْعَسْنَ ابْنَ عَلَّيْ فَصَعَدَ الْمَنْدَرَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ قَبِضَ الْتَّيْلَهَ رَحْلٌ وَلَقَدْ قُبِضَ فِي الْتَّيْلَهَ الَّتِي عَرَبَاجَ فِيهَا يَرْدُوْجَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ لَيْلَهَ سَبْعَ قَرْعَشِينَ مِنْ زَمَنَاتٍ (طبقاتٍ) كیمیر محمد بن سعد جز ۲۲ عن معبرو ابن میرم)

جس دن حضرت علی فوت ہوئے۔ حسن بن علی کھڑے ہوئے۔ اور میر پرہیز کر خطبہ کیا۔ وَاللّهِ يَقِيْنَا حضرت علی اس شہور و معروف بات میں فوت ہوئے کہ جس کو تم جانتے ہو۔ کہ اس میں حضرت یعنی بن میرم کی روح اور چڑھائی گئی ہے۔ اور رمضان کی سنتا یہیں رات ہے۔

غیر احمدی۔ حدیث میں صاف آتا ہے۔ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ فِيْكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ اور يَنْزَلُ سَبْعَ أَرْتِيجَا۔ پس اس کا نزول صعود کو مستلزم۔

احمدی۔ صرف نزول کا لفظ صعود کو مستلزم نہیں ہوا کرتا۔ قرآن مجید میں اسکی کئی شاہدیں موجود ہیں۔

۱۱) قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ رَبِّنِكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا يَتَلَوَّ عَلَيْكُمْ أَيْتِ اللَّهُ
وَهُوَ أَنْزَلَنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ
وَهُوَ عَذَابٌ أَنْتُمْ مِنْهُ تَنْهَاكُونَ مِنْهُ تَنْهَاكُونَ فِيهِ
لَوْلَئِنْ كُنْتُمْ مُتَّقِينَ

۱۲) وَأَنْزَلَنَّا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةً أَزْوَاجٍ (نمر ۲۴) اس آیت
میں فرمایا ہے کہ ہم نے آٹھ جڑے چار پا یوں کے تہاں سے لئے آتا ہے ہیں -
۱۳) يَبْيَغِي أَذْمَرْ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ بَيْتَ اَشَّارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشَة
دِعَارَاتٍ (۲۷) اس آیت میں فرمایا ہے کہ ہم لباس آتا ہے ہیں -

۱۴) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدِنَا خَزَانَةٌ وَمَا نَنْزِلُهُ إِلَّا يَقَدِّرُ
مَخْلُوقٍ (سورہ جھر ۲۸)

کہ دنیا کی ہر ایک چیز کے خزانے ہم کے پاس موجود ہیں ۔ اور ہم جسکو ملتاتے
ہیں ۔ اس کو معلوم اندازہ سے ملتاتے ہیں ۔ پس کیا تمام اشیا دنیا کی آسمانوں سے
اترا کرتی ہیں ۔ ہرگز نہیں ۔ پس نزول کے لفظ سے استدلال صعود الی اسما، پس ہیں
ہو سکتا ۔ پھر آپ ہی فرمائیں ۔ کہ وہ کہاں نازل ہو گا ۔ کیونکہ اس کے منزل میں ہی
اختلاف ہے ۔ بعض جگہ آیا ہے ۔ ۱۵) يَنْزَلُ إِذَا دَدَا دَدَا يَنْزَلُ عَنْ الْمَنَارَةِ (۲۹) نیز حرج
من تحت المنارة ۱۶) يَنْزَلُ مَعْسُوكَ الْمُسْلِمِينَ (۲۹) فَيَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِ
عِيسَى ابْنُ مُوْحِدٍ ۔ بعثت اور حرج کا لفظ ہی قابل غور ہے ۔ بعثت اور حرج
ہی آسمان سے اُترنے کو نہیں کہتے ۔

غیر احمدی ۔ یہ تی کتاب اسما و المصنفات میں یہ حدیث آتی ہے ۔ عن ابی هریرۃ
اَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا
نَزَلَ إِبْنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْكُمْ وَإِمَامَكُمْ مِنْكُمْ ۔ اس میں تو تصریح
کر دیکھی ہے ۔ کہ آسمان سے اُو چک ۔ یہاں چک کی گنجائش ہی نہیں ۔ نیز مغارج کی حدیث
میں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت یہی کوئی ہے ہیں ۔ اور دجال کا قاتل اسی
کو بتایا ہے ۔

احمدی - بیہقی کی روایت جو آپ نے پیش کی ہے اسکے آگے لکھا ہے۔ روایت
کہ اس حدیث کو سلم نے روایت کیا ہے۔ لیکن سلم میں نہیں ہے۔ پس جب اصل میں
حدیث کا نشان تکم نہیں پایا جاتا۔ تو یہ نقل فاب قبول نہیں ہو سکتی اور جو معارج
کی حدیث آپ نے پیش کی ہے۔ تو آپ خود خیال فرمادیں کہ آپ نے حضرت یحییے کے
ساتھ حضرت یحییے کو دیکھا ہے تھا یہ۔ حضرت یحییے مرثیے اور حضرت یحییے زنہ سے
بلازندے اور مرد سے اکٹھے ہو سکتے ہیں؛ پس آپ کا حضرت عیسیٰ کو وفات یافتہ نبیا
کے زمرے میں دیکھنا ہی اس بات کی دلیل ہے۔ کہ آپ وفات پا گئے ہیں۔

غیر احمدی - پھر حدیث شریف میں آتا ہے۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا نَبِيَّ إِلَّا حَوْةَ الْعَلَّاتِ أَمْهَاهَا تَهْرُشُ شَتَّى وَ
دَيْنَهُمْ وَأَحِدٌ وَإِلَيْنِ أَوْلَى النَّاسِ بِعِينَيْهِ أَبْنَ مَرْيَمَ لَإِنَّهُ لَغَرِيبٌ
بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّكَ شَازِلٌ۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ
کا، ہی دوبارہ نزول ہو گا۔ اور وہی اُتر نیگے۔

احمدی - آپ غور فرمادیں کہ کیا عقل اسی حدیث کی رو سے پہلے ابن مریم کا نزول
جاڑ رکھتی ہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ تمام انبیا رجھائی علائی ہیں اور نبی کریم
از روئے آیت آنکھی آذنی پاالمُؤْمِنِينَ وَمِنَ الْفَقِيرِينَ وَأَذْوَاجُهُ أَمْهَاهُمْ
(احزاب، موسنون کے باب پیش)۔ پس جب نبی کریم اپنی اُمّت کے باب پر ہوئے اور بانی
نبی آپ کے بھائی ہوئے۔ تو باب کا بھائی چھپا ہوتا ہے۔ پس حضرت عیسیٰ امرت محمدیہ
کے پچھے ہوئے۔ آپ بتائیں کہ باب کے مرنشے کے بعد درڑ اولاد کو ٹاکرنا ہے یا پچھے
کو۔ ناں اولاد اگر نا لائق ہو۔ یا بیوقوف ہو۔ تو سرکار ان کے بیٹے ایک گھار دین مقرر کر
دیتی ہے۔ جوان کے مال کی خفاظت کرے۔ ہم تو اس بات کو مانتے ہیں۔ کہ آپ کی
اولاد میں سے کوئی لائق نہ ہو۔ اور کسی غیر کو ان کا گھار دین مقرر کیا جائے۔ بلکہ کمال
اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی روشنی اولاد میں ہی آپ کا وادیت ہے۔

غیر احمدی - آپ حدیث لوگان موسنی و عیسیٰ حییین لہما و سعیجهما
الا اتبعی کی سند پیش کریں۔

احمدی - ہمیں سند پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔ پہلے اُمّہ اکابر سے اسے حدیث لکھا

ہے ملاحظہ ہو رہا، الیسا قیست وابجاہی بیان عقاید الکابر مصنفہ امام عبد الوہاب شعرانی جلد ۲، مفتاح اسالکین مصنفہ امام ابن قیم رئیس الحدیثین جلد ۲، مفتاح نواہیں اللدینیہ زرقانی جلد ۲، تفسیر ابن قشیر بہ عاشیہ فتح البیان جلد ۲، مطبوعہ مصر غیر احمدی۔ قرآن مجید میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَإِنْ يَقُولُ أَهْلُ الْكِتَابُ إِلَّا
يُيُوشِّمَنَّ يِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ كَه حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تمام اہل کتاب ایمان سے آئیں گے۔ یہ آیت ہبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات پر بتیں دلیل ہے۔

احمدی۔ یہ سخت نکلے ہیں۔ کیونکہ موت ہکی کی دوسری قرأت موتیحہ آئی ہے اس لیے اس سے تسبیح علیہ السلام مراد نہیں ہو سکتے۔ بلکہ اسکے معنے یہ ہیں۔ کہ کوئی بھی اہل کتاب ہو دیہو دیا (نصاری) وہ ضرور اتا قتلتا الحسیخ عیسیٰ ابن مذیخر پر ایمان رکھیگا اپنے مرنے سے پہلے ہے۔ کیونکہ موت کے بعد تو صاف کھل جائے گا۔ کہ وہ قتل نہیں ہوتے لختے۔ اور ایمان رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہود و نصاری کے مذہب کا قیام ہی اسی بات پر ہے۔ یہود ملعون قرار نہیں دے سکتے۔ جب تک کہ قتل پر ایمان نہ رکھیں۔ اور عیسائیوں کا کفارہ باطل ہو جاتا ہے اگر ان میں میں اپ کو کوئی اعتراض ہو تو سخوٹی کریں۔ میں جواب دینے کے لیے تیار ہوں۔ اور اپ کے معذل پر مجھے مندرجہ ذیل اعتراض ہیں۔

۱۱) ایک یہ کہ سب اہل کتب کا ایمان لانا قرآن مجید کی دوسری آیات وَجَاءَ عَلَى الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوْسَةً أَلْعَرَانَ (۴۷) اور فَأَغْرَيْتَنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَا وَكَمْ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَوْسَةً (۴۸) مائدهہ ۴۷ پت کے خلاف ہے۔

۱۲) دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ اہل کتاب کے متعلق فرماتا ہے۔ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ اور فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا کہ ان میں سے بخوارے ایمان لاتے ہیں۔ اور آپ کے معذل کی رو سے لازم آتا ہے کہ سب اہل کتاب ایمان لائیں گے۔

۱۳) تیسرا یہ کہ عبارۃ النص درج کی تعریف اصولیوں نے مَاسِيْقِ الْكَلَامِ رَاجِحَۃِ کی ہے کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ مقصد اس کوئی میں جو یَسْكُنُكَ آهُلُ

الکتاب سے شروع ہوتا ہے۔ اہل کتاب کی شرارت کا بیان ہے۔ پھر تنہ از عدیہ فہما آیت کے بعد بھی ان کی شرارت کا بیان ہے تلبیتے۔ شرارت کے مابین یہ خوبی کیسے آگئی۔ کہ وہ مسلمان ہو جائیں گے۔ پس یہ بھی سمجھ لے شرارت کے ان گی ایک شرارت ہے کہ باوجود اس بات کے اظہر من الشس ہو جانے کے کہ من صلیب پر نہیں مرا۔ اے صلیب پر مرا ہوا سمجھتے رہیں گے۔

(۲۹) یہ کہ حدیث میں آتا ہے کہ قیامت اشترار الناس پر قائم ہوگی۔ اگر بوجہ مسلمان ہو جائیں گے۔ تو پھر قیامت اشترار الناس پر کیسے قائم ہوئی۔ کیا حضرت عیسیٰ کے مسلمان کردہ اشترار الناس ہونگے۔

(۳۰) اس سے بھی حضرت عیسیٰ کی ہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت ثابت ہو گی کیونکہ اکھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر توسیع یہودی بھی ایمان نہ لاتے۔ جیسا کہ حدیث لتو امتن یعنی عَشْدَةٌ مِّنْ أَلْيَهُودِ لَا مَنِ یٰ أَلْيَهُودِ دُخَاری میں ظاہر ہے۔ لیکن حضرت عیسیٰ نے سب کو منوا لیا۔

(۳۱) دوسری قرأت قبل موتہم آپ کے معنوں کو روکتی ہے۔ خیر احمدی۔ قبل موته محدث قرأت شاذ ہے۔ اور مرداصا بنت بھی قبل موته کی ضمیر کو ازالہ اور حضرت عیسیٰ کی طرف پھیرا رہے۔ اور آخریت بیتہمُ اللَّعْدَ اُوْلَئِنَّا میں ہوتا کہ وہ مسلمان نہیں ہونگے۔ کیونکہ آپس میں مسلمان بھی عدا تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ مسلمان نہیں رہتے۔

احمدی۔ اگر حضرت سعیج موعود نے محدث کی ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ کو قرار دیا ہے تو جو آپ نے سمعنے کئے ہیں ان کو بھی تسلیم کریں۔ حضرت صاحب نے سمعنے قبل ایمانہ ہوتے لئے اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ آخر آیت میں جو یہ لفظ باقی ہے کہ قبل موته اس کلام سے اللہ اس جگہ کا یہ مطلب ہے کہ کوئی شخص سعیج کی عدم مصلحتیت سے یہ نتیجہ نہ نکالیں یوسف کہ جو کوک سعیج جد نہ کایا مطلب ہے سے ادا نہیں آیا۔ اس نے وہ مرا بھی نہیں۔ سو بیان فرمایا۔ کہ یہ تمام حال تو قبل صلیب کے ذریعے سے ادا نہیں آیا۔ اس نے وہ مرا بھی نہیں۔ سو بیان فرمایا۔ کہ یہ تمام حال تو قبل از مرت طبعی ہے اس سے اس موت کی نفعی نہ نکالیں یعنی۔ جو بعد اسکے طبعی خور پر سعیج کو پیش آگئی۔ گھویا اس آیت میں یوسف فرماتا ہے کہ یہود اور فسازی رہا سے اس بیان پر بلا اتفاق ایمان رکھتے ہیں۔ کہ سعیج یعنی طور پر صلیب کی موت سے نہیں مرے مرف شکر کو دشیہات ہیں سو قبل اسکے

کئے ہیں کہ اسکی طبعی موت ماننے سے پہلے وہ اسکے صلیب پر قتل ہونے کو مانتے رہیں گے۔ پھر قبل موتم کی قرأت کو حقیقتہ الوجی میں بیان کیا ہے جیسا کہ آپ فرماتے ہیں۔

اور ایک صحابی آیت دِ ایتِ قِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ کے ایسے ائمے میں کرتا تھا۔ جس سے نہنے والے کو ہنسی آتی تھی۔ کیونکہ وہ اس آیت سے یہ ثابت کرنا پاہتا تھا۔ کہ حضرت یعنی علیہ السلام کی موت سے پہلے سب اس پر ایمان نے آؤنیگے حالانکہ دوسری قرأت قبل موتم موجود ہے اور یہ عقیلہ کھلے طور پر قرآن شریف کے مخالف ہے۔ کہ کوئی زمانہ ایسا بھی آئیگا۔ کہ سب لوگ حضرت یعنی کو قبول کر لیں گے۔

اور جب وہ سلام ہونگے۔ تو ان کے درمیان خدا تعالیٰ کو اتحاد و اتفاق پیش کرنا چاہیے کہ القاء حداوت۔ پھر و جاعل الذین اتبعوك کو بالکل ہی چھوڑتے۔

غیر احمدی۔ پھر مرتضیٰ صاحب کی عبارت میں تناقض ہوا۔ ایک بند کچھ لکھا۔ دوسری جگہ کچھ۔ اور نیز لیٹیو مدنی میں لام اور لون تاکید کا ہے اسکے معنے استقبال کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتے۔

احمدی۔ اس میں معنوی تناقض کچھ نہیں ہے۔ جس طرح موت کی ضمیر حضرت عینی کی طرف پھر نے سچ کی زندگی ثابت نہیں ہوئی۔ اسی طرح دوسری قرأت سے اور نیز کہ اہل کتاب کو مرح لٹھرانے سے سچ کی حیات ثابت نہیں ہو سکتی۔ پھر آپ نے حضرت سچ موعود کی عبارت میں تناقض خیال کر کے ہم پر پہت جلد اعتراض پیش کر دیا۔ لیکن آپ کے معنوں کی رو سے جو قرآن مجید میں تناقض اور اختلاف ثابت ہوتا ہے اس کا کوئی ذکر نہیں۔

کہ وہ لوگ مسیح کی موت طبعی پر ایمان نادیں۔ جو در حقیقت واقعہ ہو گئی ہے۔ اس موت کے حق در پر انہیں ایمان ہتھ۔ کیونکہ مسیح جب صلیب کی موت سے نہیں ترا۔ جس سے یہود اور نصاریٰ اپنے اخراج کی وجہ سے خاص عاص نیچے نکالنے چاہتے تھے۔ تو پھر اسکی طبعی موت پر ہی ایمان لانا ان کے لیئے ضروری ہے۔ کیونکہ پیش کے لیئے موت لازمی ہے۔ سو قبل موت کی تفسیر ہے۔ کہ قبل ایمانہ موت دا زال اور امام حسنه فعل الیشون اول شیخ

کیک طرف تو خدا تعالیٰ نے فرماتا ہے تمام اہل کتاب ایمان نہیں لائیں گے۔ پھر حمدی سے کہا یا کہے آپنے گے۔ حضرت ایج مسعود نے دو نو قرآن توں کے لحاظ سے آیت یہ سننے کی ہے ہیں۔ کہ جو بالکل قرآن مجید کے خلاف نہیں ہے۔

اہد جو آپ نے کہا ہے کہ نون تاکید کا ہے۔ اور وہ استقبال کے لیے آتا ہے۔ اول توئیں نے بھی اسکے استقبال کے معنے کئے ہیں۔ یعنی کوئی اہل کتاب نہیں مگر وہ صح کی علیحدی موت پر ایمان رکھیں گا۔ اپنے مرنے سے یہ ہے۔ دوسرے قرآن مجید میں بھی ایک ایسی اور مثال ہے کہ اس میں نون تاکید کا ہے اور سخنے حال کے ہیں۔ نہ اتعال نے فرمائے۔

وَإِنْ تَشْكُمْ لَمْنَ لَيْبِطِئَنْ ۖ فَإِنْ آصَابَكُمْ شَكْرُ مُهِمِّيَّةٌ قَدَّ
آتَعْمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعْهُمْ شَهِيدًا ۖ وَلَمَّا تَشَكَّمْ آصَابَكُمْ فَضْلٌ
يَمْنَ اِلَيْهِ تَيْقُولَنْ حَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْكُمْ وَبَيْكُمْ مُؤْذَنٌ يُلْكِيَّتَنْ
كُنْتُ مَعْهُمْ قَافْوَزْ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ (سورة نارخ ۲۷)

اس کے بعد جو شاہزادی فیض الدین صاحب محدث ہنروی نے کیے ہیں۔ ہدیہ ناظرین پر اور تحقیق بعض تھم میں سے البتہ وہ شخص ہیں۔ کوہاٹ کرتے ہیں تھنہ میں پس اگر تو ہمچنانچہ ہے تھم کو مصیبت کہتا ہے تھیق احمدان کیا اتفاق نے اور پریمرے جیو قت کو تھہڑا میں سلاختہ ان کے عاصراً اور اگر چہرخ جاتا ہے۔ تھم کو فضل خدا کی طرف سے البتہ کہتا ہے کہ گویا زندگی

در میان تہائے اور در میان اسکے دستی۔ اے کاش کہ میں ہوتا سا تم ان کے۔ پس کا سیاہ ہوتا ہے کامیابی بڑی۔ پس نیب طعن کا ترجمہ دیر کرتے ہیں اور نیقولت کا ترجمہ ضرور کہتا ہے۔ حال کا کیا ہے۔

غیر احمدی۔ آپ کسی امام نبوی کا حوالہ دیں۔ اور نیز اس آیت کی تشریح ابی ہریرہ نے بھی یہی کی ہے۔ جیسا کہ انہوں نے کیف آتَتُمْ اذَا نَزَلَ فِيْكُمْ اِبْنَ مُرْيَمَ حَكْمًا عَذَّلًا وَلِيَكُسْرُنَ الصَّلَبَ وَلِيَقْتَلُنَ الْخَنْزِيرَ وَلِبَيَانَ کر کے کہا ہے۔ فاقرِ فدا ان شَتَّمَ وَاتَّ مِنْ اهْلِ الْكِتَابِ اَلَا لِيَؤْمِنُنَّ بِمَا قَبْلَ مَوْتِهِ پس اس آیت سے زوہل میں بھلتا ہے۔ اور نیز اس حدیث میں آتا ہے وَيَقْبِضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يُقْبَلَهُ اَحَدٌ میں تو سب کو مال دینا ہتا۔ لیکن مرا صاحب کے آنے سے تو لوگ آگے سے بھی غریب ہو گئے۔

احمدی۔ کیا شاہ رفیع الدین صاحب نبوی نہیں جانتے تھے۔ اور اسکے معنے کچھ ہی نہیں سکتے تھے۔ کیا اس وقت منافق کوئی نہیں تھا۔ حالانکہ قرآن مجید میں توجہ سوت منافقین تھے۔ ابھی کی حالت کا اظہار کیا گیا ہے۔ اور جو ابھریہ کا اجتہاد ہے وہ کمزور ہے۔ جیسا کہ اصول فقہ والوں نے ان کے متعلق لکھا ہے۔

اَنْقِسْمُ الْثَّانِيُّ مِنَ الرُّؤَاةِ هُمُ الْمَعْرُوفُونَ بِالْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ دُونَ الْأَدْجِيْمَادِ وَالْفَتْوَىِ۔ حَبَّابُنِ هُرَيْدَةَ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (اصول شامی) پس وہ اجتہاد میں کمزور ہیں۔ اگر یہ استدلال ان کا قرآنی آیت سے صحیح ہے۔ تو ان کے دوسرے استدلال کو بھی صحیح نہیں۔ جو سلم میں آتا ہے۔

عَنْ اَبِي هُرَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاءِنْ مَوْلَوِيْدُ يُولَدُ إِلَّا نَخْسَهُ الشَّيْطَنُ فَيَسْتَهِلُ صَارَخًا مِنْ نَخْسَهِ الشَّيْطَنِ إِلَّا ابْنَ مَزِيمَ وَأُمَّةَ شُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْدَةَ فَاقرِ فدا إِنْ يُشَتَّمْ إِنِّي أَعْيَنُ هَلِكَةَ وَذَرِيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَنِ الرَّجِيْمِ ۚ دِسْلَمْ مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۷۲

بھی کریم فرماتے ہیں۔ کہ ہر ایک بچہ کو وقت دلادت شیطان چھوتا ہے اور وہ اس کے چھونے سے روتا ہوا پیدا ہوتا ہے مگر حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کو مس شیطان نہیں

ہوا۔ پھر ابو ہریرہؓ نے وجہ ان دعووں کے مت شیطان سے محفوظ رہنے کی حضرت مریم کی والدہ کی دعا ملھڑائی ہے۔ حالانکہ حضرت مریم کی والدہ کی دعا بعد وضع مریم ہوئی ہے اور شیطان کا مت حدیث میں وقت ولادت بتایا گیا ہے اور اس اعتراض کو نواب صدیق حسن خاں صاحب دالی ریاست جھوپال نے اپنی تفسیر فتح البیان میں بھی بیان کیا ہے۔ جس کا لفظی ترجمہ یہ ہے۔

اُس مقام میں ایک قومی اشکال پڑتا ہے میں نے کسی مفسر کو نہیں دیکھا۔ کہ اُس نے اس پر آگاہ کیا ہو۔ اور حاصل اشکال کا یہ ہے۔ کہ حضرت مریم کی والدہ کا قول ﴿لَنِّي أُعِيَّدُ هَامِلَةً أَبْتَلَتِنِي قَبْلَ أَنْ يَرَوَنِي هَامِلَةً﴾ میں واقع ہے۔ معطوف ہے یہ

پس یہ امر تلقینی ہے کہ اس پناہ دینے کی طلب مریم کے جتنے کے بعد واقع ہوئی ہو۔ اس پر یہ امر مسترد نہیں ہو سکتا۔ کہ مریم وقت ولادت طعن شیطان سے محفوظ رہی ہو۔ کیونکہ آیت کا مقتضائے ظاہر ہر ہی ہے۔ کہ اعافت شیطان سے مریم کی وضع کے بعد واقع ہوئی ہے۔ اور یہ اعافت شیطان کے مریم پر وقت ولادت طعن کے ساتھ سلطہ ہوئے کے نتائی نہیں ہے۔ کیونکہ اسکی عادت طعن کرنا ہے۔ بچہ کو وقت ولادت کے پس سوچ اور اس بات کا قائل سليمان الجبل ہے۔

پس جب علمائے سلف نے ابو ہریرہؓ کے اس استدلال کو غلط قرار دیا تو متنازع فیہا استدلال تو اس سے بھی اصنف ہے تو اس کو غلط قرار دینا نامناسب نہیں۔ کیونکہ اگر یہ دوسرا استدلال صحیح نہ جائے۔ تو اس سے بھی کریم اور مگر انہیا اس شیطان سے محفوظ نہیں مانے جاسکتے۔

اور یقیناً الممال سے یہ نکالنا کر صحیح مال بہت دیکھا۔ سراصر غلط ہے۔ کیونکہ اگر سب کر مال دیکھا۔ تو دنیا کا سلسلہ دریم بریم ہو جاتا ہے۔

اور نبڑی آیت وَلَمَّا بَسَطَ اللَّهُ الْقِرْزَقَ يَعْبَادُهُ لَبَقَوْا فِي الْأَرْضِ رَحْمَةً غوری رعیت ہے۔ مثبت ہے۔ کہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ کہ سب کو مال کیساں ہو جائے۔ ایسا ہونے سے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ زمین میں بغاوت پیدا ہو جاتی ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ خبیر و بصیر نہیں رہا۔ دوسرے یہ کہ مال فاعل واقعہ ہوا ہے۔ معنول نہیں

جیسے یعنی شرح بخاری جلد ۵ ص ۹۶ میں لکھا ہے۔ قال ابْنُ التَّيْمَةَ إِغْرَابُهُ بِالظَّنِّ
لَا شَهَدَ حَلَامٌ مُّسْتَأْنِفٌ غَيْرُ مَغْطُوفٍ لَدَنَةَ لَيْسَ مِنْ فِعْلٍ عَيْنِي عَلَيْهِ
الْمُسْلَامُ۔ پس اس کے معنے یہ ہونگے کہ اس وقت مال بہت بڑھ جائیگا۔ اور یہ ظاہر ہے
اور پھر اس حوالہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ یہ حضرت یعنی کے فعل سے نہیں ہے۔ پس آیت
وَإِنْ قِنْ أَهْلَ الْكِتَابَ سَعَىٰ تَبَعَ كَمْ مَرَحْ بَحْرٍ صَحْ بَحْرٍ نَّبِيْسْ ہُوْسَكْتَمْ
پاہنچوں دلیل قرآن مجید سے دفاتر صح کی یہ ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا الْمَسِيْحُ
اَبْنُ مَحْمَدٍ إِلَّا دَشْوُلٌ قَدْ خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِهِ الرَّسُلُ ۚ وَ اَمْلَأْتَ صِدِّيقَهُ
کَانَ يَا حُلَانَ الطَّعَامَ رَاهِدَهُ تَعَّتَّپَ، خَدَا تَعَالَىٰ فرماتا ہے کہ حضرت مسیح اور اسکی
دالدہ انسان ساختے۔ اور وہ کھانا کھایا کرتے مختے۔

یہ گذشتہ زمانہ کا بیان ہے یعنی اب نہیں کھاتے۔ تو اب کھانا کھانیکی دو صورتیں ہو سکتی
ہیں (۱) ایک یہ کہ وہ زندہ ہوں اور کھانا کھاتے ہوں۔ لیکن یہ صورت از روئے قرآن
مجید نہ لکھا ہے۔ کیونکہ فرماتا ہے۔ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَا حُلَانَ الطَّعَامَ
وَقَاتَ كَاذُوا خَلِيدِيْنَ (سورہ انہیاد ۷۷) کہ ہم نے انبیاء کے جسم ایسے نہیں بنائے
کہ وہ کھانا کھانے کے محتاج نہ ہو (۲) دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ وہ مُرُوہ ہوں اور کھانا
نہ کھاتے ہوں اور اس کے سوائے تیسرا صورت اگر ہو سکتی ہے تو مولوی صاحب پیش کر۔
چھٹی دلیل یہ کہ مسیح فرماتے ہیں۔ وَ أَذْصَنَنِي بِالصَّلُوةِ الزَّكُوْنَةِ فَاَذْمَتَ
حَيَّاً دوسرہ مریم ۷۷ پتہ کہ مجھے خدا تعالیٰ نے تماز اور زکوٰۃ کا تائیدی حکم دیا ہے جب
تک میں زندہ رہوں۔ پس اگر مسیح زندہ ہیں۔ تو تماز آسمانوں پر نماز کیسے ادا کرتے ہیں۔
ادا زکوٰۃ کس کو دیتے ہیں۔

غیر احمدی۔ یہاں پر زکوٰۃ سے مراد تطہیر ہے۔ نہ مال کی زکوٰۃ۔

احمدی۔ یہ غلط ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں جہاں صلواۃ کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے
درہاں مالی زکوٰۃ مراد ہے۔ آپ کو جب حکم ہوتا ہے۔ أَفِتَمُوا الصَّلُوةَ وَ اَتُوَالَّزُكُوْنَةَ
قرہاں مالی زکوٰۃ مراد ہے اور حضرت یعنی کے لیے آئے۔ تو تطہیر اس تفریق کی کیا وجہ ہے۔

جب مناظرہ اس مدد کو پہنچیں۔ تو مولوی صاحب کے ٹھنڈے پر ہو ایاں اڑنے لگیں اور
ایسے چراں پریشان ہو گئے۔ کہ خدا یا یہ کیا ہو رہا ہے۔ بالکل گھبرا گئے تھے۔ اور ہامش

کی جاتے صرف ۵ منٹ بولکر بیٹھی جاتے تھے پس یہ آپ نے اپنی آخری تقریر کو ۷ منٹ میں ختم کر دیا۔ اور میرے سب سوالوں کو بالائے طاق رکھ کر اپنے چار سوال کر دیئے۔ اور بیٹھ گئے۔

غیر احمدی ۱۱، آپ مجھے قرآن مجید میں کہیں سے یہ دکھا دیں کہ حضرت عینی علیہ السلام مر گئے ہیں۔ اور حضرت کالغطا دکھا دیں (۲۲)، مرتضی اصحاب نے لکھا ہے کہ تجھ کی تبرکتی شیر میں ہے۔ آپ ان کی قبر کا قرآن مجید و احادیث سے ثبوت دیں (۲۳)، امام یہ مقی ایک بڑے امام ہیں۔ وہ خدا ہیں لکھ سکتے۔ اور پھر ائمۃ راجیحہ الیکم صاف حدیث دار و ہوتی ہے (۲۴)، آپ نے حضرت عینی کی عمر حدیث سے ۱۲۰ سال پیش کی ہے۔ اس حدیث کے متعلق کتاب باہت بہنہ میں لکھا ہے **فیہ مقال** کہ اس میں کلام ہے: حدیث صحیح نہیں معلوم ہوتی۔

یہ مناظرہ کا دوسرا دن تھا اور اس میں مباحثہ ۹ بجے سے ۱۰ بجے تک قرار پایا تھا اور ۱۰ بجے میں ابھی ۱۰ منٹ باقی تھے۔ اور میری تقریر کی باری تھی۔ کہ مولوی صاحب کہنے لگئے کہ اب دوسرا سلسلہ شروع کرنا چاہیے۔ میں نے کہا کہ مجھے اپنی باری پر بول لینے دو۔ پھر دوسرا سلسلہ شروع کیا جاتا۔ آخر اپنے نے شور و الدیا۔ ہماری طرف سے جا ب دیا گیا کہ ہم اپنا وقت ضرور لینیں۔ آخر یہ قرار پایا۔ کہ اب لوگ کھانا وغیرہ کھا کر اور نماز ختم ادا کر کے یہاں حاضر ہو جائیں۔ پھر آپ نے وقت لے لینا۔ پس جب لوگ داپس آئے اور میں تقریر کے لئے کھڑا ہوا۔ تو مولویان ثلاثة کی۔ ہی رائے تھی۔ کہ دوسرے سلسلہ پر مباحثہ ہو۔ میں نے کہا۔ پہلے ہمیں معنی مطہرایا گیا ہے۔ اس لئے جو مولوی صاحب نے پکھو اغتراعن کئے ہیں۔ میں ان کا جواب دیا۔ آخر میں نے تقریر شروع کی۔

احمدی۔ قَدْ مَاتَ عِيَّشَ مُطْرِيقًا وَ نَبِيَّشَا حَتَّى وَاللَّهُ إِلَهُ إِلَهٌ وَّا فَلَانِي لَهَا
إِنْ تَظْلِمْنِيَّ أَبْنَ مَزِيَّهَ عَائِشَةَ۔ فَعَلَيْكُنَّتِ إِثْبَاتًا مِنْ الْبُؤْهَانِ

غیر احمدی۔ (لوگوں کو خطاب کر دیکھو۔ یہاں شعر پڑھتے ہیں۔)

احمدی۔ مولوی صاحب! آپ گھبرا گئے ہیں۔ آپ تسلی سے بیٹھیں۔ ہر امام سے نہیں گھبرنے کی کوئی بات نہیں۔ میں نے تو ابھی شعروں کا مطلب بھی نہیں بتایا۔ حاضرون نے اس سے پکھو نہیں سمجھا۔ آپ کیوں گھبرا گئے۔ چونکہ شور پڑا گیا تھا۔ میں بیٹھ گیا۔ پھر اٹھاے نماز کلامیاں میری توڑیں عدو کا دل۔ میں وہ بنا ہوں شیشیوں پھر کو توڑوں **غیر احمدی** د گھبرا ہٹ سے لوگوں کو خطاب کر دیکھو پھر یہ شعر پڑھتے ہیں۔

احمدی - مولوی صاحب! آپ کو کیا۔ میں اپنے وقت میں جو چاہوں کروں کیا آپ اصول
مناظر کے خلاف نہیں کر رہے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ مناظر کس چیز سے ماخوذ ہے اور فتن
مخالف کو چاہیے کہ جب تک دوسرا کلام نو ختم نہ کرے دو سیان میں نہ ہوئے۔ اگر آپ کو رشید یہ بیان
کیا ہو۔ تو یہ یہی۔ میں رشید یہ آپ کی طرف بھیجا ہوں۔ آپ اس سے یہ عبارت پڑھ لیں۔

آئُمَّةٌ نَّاظِرُهُ مَا نَخُوذُهُ مِنَ النَّظَرِ بِمَعْنَى الْأَنْتِظَارِ وَ فِيهِ إِسْنَادٌ
إِلَى إِلَهٍ جَدِيدٍ إِنْ يَنْتَظِرَ أَحَدٌ الْمُتَحَاصِمُونَ إِلَى أَنْ يَتَمَّ كَلَامُ
الْأَخْرُجَ لَا أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي حَقَّ كَلَامِهِ۔

پس جب ان سے ایسی مذبوحی حرکات صادر ہوئیں اور ان کے پرینڈنٹ نے دیکھا
کہ ہمارے مناظر صاحب کی حالت دگر گوں ہے۔ تو ہمیں یوں خطاب کیا۔

غیر احمدی پرینڈنٹ۔ اگر آپ پسند فرمادیں۔ تو ہم آپ کے مقابلہ میں کمزور مناظر کر دیں۔
احمدی۔ کمزور مناظر تو آپ تب کریں۔ اگر میں کہوں کہ یہرے مقابلہ میں کمزور
مناظر لاؤ۔ ذرا اس اپنے طاقتور اور بڑے مناظر کو ہتھوڑی دیر تور ہے دو۔ ابھی اسکی
طاقت ظاہر ہو جاتی ہے۔ آخر ان کو ہمیں وقت دینا پڑتا۔ اور میں نے یوں تصریح شروع کی۔

ہماری آخری لفڑی

سے ہوا ہر دعی کا نیصد اچھا بڑی حق میں ۔ زیست نے کیا خود چاک دا من ناہ کنفاں کا
مولوی صاحب نے ہماری سب باتوں کو ان لیا ہے اور کہا ہے کہ سیری تین چار باتوں
کا جواب دے دو۔ یہی ہے جواب! ہم آپ کو ان کا بھی جواب دے دیتے ہیں۔

۱۱، پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ توفی کا لفظ جیسے سع کے لیے استعمال ہتا ہے اسکے
معنے سوائے قبضن روح اور سوت کے ہو ہی نہیں سکتے۔ تو پھر سوت کے لفظ کے دکھائیں کی
کیا صورت۔ ششانگہ کدم اور گہوں کا مفہوم جب ایک ہے تو ایک کے پولنے سے مفہوم ادا
ہو جائے گا۔ اسی طرح توفی مذکورہ بالاقاعدہ کی رو سی جب سوت کا مشراف ہو تو ایک کا بولنا ہی کافی ہے۔
آپ بھی تو ذرا قرآن مجید سے حیات کا لفظ نکال دیں کہ سچ زندہ ہے۔ یہی ہم آپ کو
سوت کا لفظ بھی دکھا دیتے ہیں۔ حضرت سع فرماتے ہیں۔ قَالَ اللَّهُ أَكْرَمُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقُدْرَةِ
وَيَوْمَ الْمُحْكَمَةِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّاً۔ رسولہ میرماغ پت، مجھ پر سلامتی کی جبden میں پیدا

چوا۔ اور جس دن میں مر دیکھا۔ اور جس دن میں نزدہ آٹھا یا جاؤ دیکھا۔ آپ اسیں یہی اغرض کر سکتے ہیں۔ کہ آٹھوٹ مختار ع کا صیغہ ہے کہ جس سے یہ نکل سکتا ہے کہ وہ آئندہ مر جائیگا تو پھر حضرت صحیح کو بھی زندہ ماننا پڑے یا کیونکہ ان کے لیے بھی مختار ع کا ہی صیغہ استعمال ہوا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلَيْدَ وَيُؤْمِرُ يَمُوتُ وَيُؤْمِرُ يَبْعَثُ حَيَا** ۱ دسویہ مریم غ پڑے، پس حضرت سعیج اور صحیح علیہم السلام کے لیے سوت کا لفظ دارد ہوا ہے۔

۲) دوسری بات کا جواب یہ ہے کہ ہمارے لیے ضروری نہیں۔ کہ ہم سعیج کی تہر کا ثبوت دیں۔ کیونکہ کسی کی اثبات سوت کے لیے قبر کا ثبوت دینا ضروری نہیں ہوتا۔ ورنہ آپ سوانا کہ پیغمبر کی قبر کا تو ثبوت دیں۔ اور جو حضرت سعیج موعود نے کشیر میں قبر تبانی ہے۔ تو آپ نے تاریخی واقعات سے اسے ثابت کیا ہے جیسے کہ اکمال الدین وغیرہ کتب سے ثبوت دیا ہے اور کشیر کے باشندگان میں سے بہتر آدمیوں نے اس پر گواہی دی ہے کہ یہ حضرت عیسیٰ کی قبر ہے۔ پس تاریخی ثبوت کے لحاظ سے ہم سمجھتے ہیں۔ کہ کشیر میں سعیج کی قبر ہے اور بھی اپر شواہد و لائل الجیل وغیرہ سے حضرت صادقؑ نے پیش کیے ہیں۔

۳) تیسری بات کا جواب میں پہلے ویکھا ہوں۔ کہ **إِنَّهُ رَاجِعٌ إِلَيْكُمْ حَدِيثُ رَوْلِ إِسْ** نہیں ہے بلکہ وہ حسن بصری کا قول ہے اور بیہقی کی روایت اس لیے صحیح نہیں ہو سکتی۔ کہ وہ اصل میں نہیں یابی جاتی۔ اور آپ کہتو ہیں امام ہیہقیؑ امام ہی جہی تو ہم کہتو ہیں کہ یہ حدیث کسلی ورنے درج کردی ہو گی کیونکہ اتنا بڑا امام دوسرے کی طرف جو بٹ قول منسوب نہیں کر سکتا۔

۴) چوتھی بات کا جواب یہ ہے کہ کتاب اثبات بالستہ میں جس حدیث کے بعد کہا گیا ہے۔

فیہ مقال ہے۔ وہ یہ ہے۔

لَمْ يَكُنْ تَبَعَّدَ إِلَّا عَامَتْ نِعْصَفَ حُمَّرَ أَخْيَهُ الَّذِي قَتَلَهُ وَقَدْ عَانَ
عِيسَى خَمْسَةً وَعَشْرِينَ وَمِائَةً۔

پس اس میں سعیج کی ۱۲۵ سال عمر تبانی گئی ہے۔ اور جو ۱۲۰ سال دالی حدیث پیش کی گئی ہے۔ وہ صحیح ہے۔ جیسا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب جج الکرامہ مفت ۲ میں فرماتے ہیں۔ وہ جالہ ثقہ۔ کہ اس حدیث کے روایی ثقہ ہیں۔ ضعیف نہیں ہیں۔ آپ کے سوالوں کے میں نے بجا سہ جواب دیا ہے۔ لیکن یہ مرے سوال دیے کے دیے ہی پڑے ہیں۔ آپ نے ایک کا بھی جواب نہیں دیا۔ پھر میں نے وہ سوالات پیش کیے۔ پانچ دہ جو آیت **إِنْ قِنْ**

اہل الکتب کے اسکے معنوں پر کئے گئے ہیں۔

(۶۶) چھٹا سوال یہ کیا تھا کہ آپ قدیم خدمت من قبلہ الرسول کے میں کریں۔

(۶۷) آپ قو فیستھی کے معنی و فمعنی کریں کون سا قریبہ لیتے ہیں۔

(۶۸) کہ حضرت مسیح اہم ان پر نہماز کس طرح ادا کرتے ہیں؟ اور زکوٰۃ کین کو دیتے ہیں؟

(۶۹) تیسرا کوئی صورت ہے کہ وہ زندہ ہوں اور کھانا نہ کھاتے ہوں؟

(۷۰) پھر فیما تھیوں و فیما نہ تو تو کے خلاف کس طرح اور کیوں اہم ان پر اٹھائیں گے؟

تلک عشرہ کاملہ

پس بیرونے مطاببات میں سے آپ نے ایک کا بھی جواب نہیں دیا چہریں نے قرآن مجید سے وفاتِ مسیح پر جو آیات بیان کی ہیں۔ دہراہیں۔

جب میں نے اپنی تقریر ختم کی۔ تو عاصمین میں سے ایک بیکھ پیش ڈاکٹر سردار رکھرنسنگ صاحب ساکن کالوڈال نے مجھے چھم روپے انعام کے طور پر پیش کیے۔

غیر احمدی۔ مرا صاحب حقیقتِ الوجی میں لکھتے ہیں:-

احمدی۔ مولوی صاحب! آپ ابھی درسے مسئلہ کو شروع نہیں کر سکتے جب تک نہ طے ہو جائے کہ پہلی تقریر یکسکی ہے۔ لیکن مولوی صاحب تو حواس باختہ ہو گئے تھے۔ پھر آٹھ کر کہنے لگے۔ مرا صاحب حقیقتِ الوجی میں لکھتے ہیں۔

میں نے کہا۔ مولوی صاحب دوسرا مسئلہ صداقت مسیح موعود ہے اسکے مدعی ہم ہیں۔ آپ۔ پہلی تقریر ہماری ہے تاکہ ہم آپ کا دعویٰ بیان کریں۔ پھر آپ اس پر جو جگہ کے مجاز ہو گے۔ لیکن مولوی صاحب بھلا کہاں کھنیں۔ چونکہ پہلے مسئلہ میں مذکور کیا چکے تھے۔ اور ابھی زخم تازہ ہی تھے۔ جلا دوسرا مسئلہ کس طرح شروع کر سکتے تھے۔ آخر آپ تو مبیٹھے گئے۔

اور مذکور فی الابتداء مولوی کھڑا ہوا۔ اور پنجابی شعر پڑھنے شروع کر دئے اور ابھا کی تین اقسام تباہیں۔ ایک ایمان امارہ۔ ایک ایمان نوامہ۔ اور ایک ایمان ملکستہ۔ اس طرح پر مولوی عربی صاحب نے اپنی جان بچائی۔ اور یوں خدا تعالیٰ کے نصلی ہو، ہم نے ایک عظیم الشان فتح پانی +

ہمار شہد